

وقفات مع مفهوم التراث الإسلامي وأهميته

النقد

التوحيد هو الأصل
في البشر تاريخاً وفطرة

المقريزي أبو النقود

عقيدة أهل السنة والجماعة في الشهادة بالجنة أو النار لمن مات

عمل السعاة في طلب الفوز والنجاة

عَلَّمَ من الرعيل الأول

السلام عليكم

تطاول الأقرام

يتطاول كثير ممن يسمون أنفسهم إعلاميين، أو مثقفين، أو باحثين، أو مفكرين على أظهر خلق الله تعالى من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم، والواحد منهم ربما لا يحسن أن يتوضأ- هذا لو كان يصلي-، ولا يحسن أن يقرأ الفاتحة، أو سورة قصيرة من المصحف.

وشرف الصحابة معروف من كتاب الله، وسنة رسوله عليه الصلاة والسلام، ومن تاريخهم المجيد في نشر الإسلام، وفتح الأمصار، وملء الأرض عدلاً وقسطاً، بعد أن ملئت ظلمًا وجورًا، ومع هذا لا يزال الأقرام يتطاولون على الصحابة الأعلام، ويكذبون القرآن الذي قال فيهم: «وَالصِّفْوَةُ الْأُولَى مِنَ النَّجْوَى وَالْأَصَارُ وَالْبَيْتُ أَسْعَوْهُمْ بِأَحْسَنِ رِضَى اللَّهِ عَنْهُمْ وَرِضْوَانَهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» (التوبة: ١٠٠).

ويذهاب جيل الصحابة قل الخير، وانتشر الخوف، إلى أن وصلت الأجيال إلى ما نحن فيه من الذلة والهوان.

عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «... وَأَصْحَابِي أَمَنَةٌ لَأَمَّتِي، فَإِذَا ذَهَبَ أَصْحَابِي أَتَى أَمَّتِي مَا يُوعَدُونَ» (رواه مسلم: ٢٥٣١).

فهل يستطيع أقرام عصرنا أن يفتحوا بلدًا واحدًا مما فتحه الصحابة الأعلام، وسلب من الأمة لضعفها وذللها، أم أن عملهم مجرد استرزاق وأكل عيش؟

التحرير

بريد القراء

«بريد القراء»، أول باب تفاعلي إعلامي منذ القرن الـ ١٨

عزيزي قارئ مجلة التوحيد،

قبل أكثر من قرنين من الزمان كان باب التفاعل الوحيد بين

الصحف وبين القراء، هو باب «بريد القراء».

وتطور الوضع الآن إلى رسائل إلكترونية ترسل إلى مواقع

الصحف الإلكترونية للتعليق على المقالات والأخبار مباشرة.

بالإضافة إلى البريد العادي.

وتفضيلاً للتواصل بين مجلة التوحيد والقراء الكرام، فإنه

تتاح نافذة «بريد القراء» في مجلة التوحيد، فيرجى لمن يرغب

بالمشاركة الالتزام بالآصول الصحافية بعدم التعدي أو اتهام

أشخاص بلا دليل، وينبغي أن تكون الرسالة ما بين ٢٠٠ و ٥٠٠ كلمة

بحد أقصى، وسيتم إهمال الرسائل التي تأتي بلا توقيع أو تحتوي

على لغة بذيئة لا تصلح للنشر. والله الموفق.

بسم الله الرحمن الرحيم

فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

رئيس مجلس الإدارة

أ.د. عبد الله شاكر الجنيدي

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

مستشار التحرير

جمال سعد حاتم

نائب المشرف العام

د. مرزوق محمد مرزوق

اللجنة العلمية

د. جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكل

د. محمد عبد العزيز السيد

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ١٠٠ جنيه توضع

في حساب المجلة رقم/١٩١٥٩٠

بينك فيصل الإسلامي مع

إرسال قسيمة الإيداع على فاكس

المجلة رقم/٠٢٣٩٣٠٦٦٢

٢- في الخارج ٤٠ دولاراً أو ٢٠٠

ريال سعودي أو ما يعادلها

800 جنيهاً

ضمن الكرتونية للأفراد والهبات

والمؤسسات داخل مصر ٣٠٠ دولار

خارج مصر شاملة سعر الشحن.



صاحبة الامتياز:
جمعية أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير:
مصطفى خليل أبو المعاطي

رئيس التحرير التنفيذي:
حسين عطا القراط

مدير التحرير:
إبراهيم رفعت أبو موته

الإخراج الصحفي:
أحمد رجب محمد
محمد محمود فتحي

ثمن النسخة

مصر ٥٠٠ قرش ، السعودية
٦ ريالات ، الإمارات ٦ دراهم ،
الكويت ٥٠٠ فلس، المغرب دولار
أمريكي، الأردن ٥٠٠ فلس، قطر ٦
ريالات ، عمان نصف ريال عماني
، أمريكا دولاران ، أوروبا ٢ يورو

إدارة التحرير

٨ شارع قوتة عابدين، القاهرة
ت. ٢٣٩٣٦٥١٧، فاكس. ٢٣٩٣٠٦٦٢

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

مطبع AC الحديثة



٥	علم من الرعيل الأول
٧	باب التفسير
١١	المقريزي أبو النقود
١٥	قانون المعرفة الإسلامي
١٧	باب السنة
٢١	معركة صفين
٢٥	فقه المرأة المسلمة
٢٨	ميراث الأنبياء
٣٢	كلمة التحرير
٣٤	أخلاقا من الكتاب والسنة
٣٦	واحة التوحيد
٣٨	دراسات شرعية
٤٨	أخبار العالم الإسلامي
٥٠	اليسرة الزواج
٥٣	تعزيز الداعية من القصص الواهية
٥٧	قرائن اللغة والعقل والنقل
٦١	باب الفقه
٦٤	مقالات في معاني القراءات
٦٧	منبر الحرمين

A photograph showing a pair of hands holding a string of orange beads, possibly a mala, in front of a window with a grid pattern. The image is slightly blurred and has a warm, orange-toned filter.

وتشريعہ بالتبوة والثناء

واحدة. ثم اختلفوا. قال الإمام الحافظ ابن جرير رحمه الله: «وهم الذين كانوا بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم كانوا على شريعة الحق، فاختلفوا بعد ذلك، ثم ساق بإسناده إلى ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: «كان بين نوح وآدم عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق، فاختلفوا فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين، قال: وكذلك هي في قراءة عبد الله: كان الناس أمة واحدة فاختلّفوا» (تفسير ابن جرير، ج ٢، ص ١٩٤).

وهذا هو الصواب الذي تؤيده الأدلة. وقد رجّحه الحافظ ابن جرير رحمه الله. وقد ذهب فريق آخر إلى أن الناس كانوا أمة واحدة على الكفر. وهذا قول مرجوح. وقد تعرض لهذه الآية شيخي العلامة الدكتور/ محمد خليل هراس رحمه الله، وذكر الأقوال فيها وتسب القول الأول إلى الجمهور من أربعة أوجه (انظر كتاب دعوة التوحيد، ص ٨٧-٩٧).

وقد أشاد شيخي العلامة عطية محمد سالم المدرس بالجامعة الإسلامية والقاضي بمحكمة المدينة النبوية سابقاً، بكلام الدكتور/ هراس حول هذه الآية، ومما قال: «أنا لم أقف على دراسة علمية لهذه الآية لأحد من العلماء المعاصرين. كدراسة الشيخ خليل هراس» رحم الله الجميع.

ثالثاً: وبدت أحاديث نبوية تصرح بوضوح أن الأصل من بني آدم هو التوحيد، منها ما أخرجه الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «كل مولود يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه» (صحيح البخاري، ١٣٥٥).

ورواه مسلم بزيادة في آخره، وهي أن أباه هريرة رضي الله عنه قال: «واقرأوا إن شئتم: **فَطَرْتُ أُمَّهُ إِلَى فِطْرِ النَّاسِ مَلَكًا لَا يَبْدِلُ لِحَاقِي أَقَرُّ»**» (الروم: ٣٠) (صحيح مسلم، ٢٦٥٨).

والحديث صريح وواضح أن كل مولود يولد على الفطرة، والمراد بها الإسلام. قال ابن حجر: من أشهر الأقوال: أن المراد بالفطرة الإسلام.. وأجمع أهل العلم بالتأويل على أن المراد بقوله تعالى: (فَطَرْتُ أُمَّهُ إِلَى فِطْرِ النَّاسِ مَلَكًا) (فتح الباري، ج ٣، ٢٤٨).

وقد أفاد الحديث أن العباد كلهم مفظورون على الإسلام والإيمان الصحيح. وأن التغيير أمر جاء بسبب عوامل خارجية. وقد جاء في هذا الحديث أن التغيير الذي يقع على الأصل بسبب الأبوين. وقد ذكر النووي رحمه الله: عن المازري أنه قال في الفطرة المذكورة في الحديث: «هي ما أخذ عليهم في أصلاب آبائهم» (شرح النووي على مسلم، ج ١٦، ص ٢٠٨).

وفي صحيح مسلم من حديث

عياض بن حمار المجاشعي رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم في خطبته: «ألا إن ربي أمرني أن أعلمكم ما جهلتم مما علمني يومي هذا! كل مال نحلته عبداً حلال، وإنني خلقت عبادي حنفاء كلهم. وإنهم أتتهم الشياطين فاجتالتهن عن دينهم وحرمت عليهم ما أحللت لهم، وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً» (صحيح مسلم، ٢٨٦٥).

وقد دل الحديث أن العباد جميعاً ولدوا على الحنيفية السمحة وهي الإسلام، وأن الشياطين أزالتهن وذهبت بهن إلى الكفر والضلال، وأن الإنسان لو ترك على أصل خلقته دون مؤثرات خارجية لبقى على الإسلام.

قال البغوي رحمه الله في معنى الحديث: معناه أن كل مولود يولد في مبدأ الخلقة على الفطرة، أي، على الجبلة السليمة والطبع المتين لقبول الدين، فلو ترك عليها لاستمر على لزومها؛ لأن هذا الدين مرجوح حسنه في العقول، وإنما يعدل عنه من يعدل إلى غيره؛ من أثار النشوء والتقليد. فلو سلم من تلك الأفات لم يعتقد غيره (تفسير البغوي، ج ٣، ص ٤٨٣).

الحمد لله تبارك وتعالى أن أبقانا على الفطرة والحنيفية السمحة دين الإسلام، والحمد لله رب العالمين.

فضيلة شيخنا ابن عبد الوهاب البنا

علم من الرعيل الأول

د. عبد الله شاكور

على نشره والدفاع عنه في وجه مخالفيه. وقد وجد بغيته في جماعة أنصار السنة المحمدية. وكان ذلك في شبابه وبداية طلبه العلم. وفي ذلك يقول الشيخ عن نفسه: «تأثرت- والحمد لله- بالدعوة السلفية. فأخذت أقرأ بعض الكتب التي عرفني بها شقيقي وأخذت أصحابه إلى جماعة أنصار السنة المحمدية. وتعرفت بفضيلة الشيخ/ محمد حامد الفقي وعلماء الجماعة رحمهم الله تعالى، وكان الشيخ/ حسن يثني على الشيخ حامد كثيراً. ويذكر عنه أنه كان يعيش حياته للعلم وخدمة أهله. وقد ذكر لي شخصياً أنه لم يشاهد الشيخ حامد في مرة من المرات بعيداً عن الدعوة. فكان إذا قابله رآه خطيباً، أو محاضراً، أو كاتباً لشيء من العلم. وهكذا - ولم يقتصر الشيخ رحمه الله على الشيخ حامد وشقيقه الشيخ/ محمد البنا. بل تلقى العلم على أئمة آخرين كالشيخ العلامة/ عبد الرزاق عفيفي، والشيخ/ عبد الرحمن الوكيل، والشيخ/ محمد خليل هراس. رحمهم الله تعالى. وقد مكث الشيخ في أول حياته في مصر بعد أن تعرف على شيوخ الجماعة يخطب ويحاضر ويلقي الدروس العلمية. وكان يركز على التوحيد وبيان منهج وأصول أهل السنة والجماعة. ولست مبالغا إذا قلت: بأنه كان في كل لقاء يتكلم عن قضايا التوحيد ويوصي

الحمد لله القائل في محكم التنزيل: ﴿كَرَّمْنَا مَرْثَىٰ رَسُوْلًا مِّنْ قَبْلِهِ دُوْنَ الْفَقْلِ وَالْإِكْرَامِ﴾ (الرحمن: ٢٦، ٢٧).

والصلاة والسلام على من خاطبه الله بقوله: ﴿إِنَّكَ تَحِبُّ إِلَيْنَا مَرْثَىٰ﴾ (الزمر: ٣٠). وعلى أهله وأصحابه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين. وبعد...

فإنه في يوم السبت الثالث من شهر الله المحرم عام ١٤٤٢هـ الموافق ٢٠٢٠/٨/١٢م رحل عن عالمنا شيخنا الهمام/ حسن بن عبد الوهاب البنا رحمه الله تعالى. والشيخ علم من الرعيل الأول في أنصار السنة المحمدية؛ حيث عاصر جميع رؤسائها وعلمائها إلى أن توفاه الله تعالى. والشيخ رحمه الله تعالى نشأ في بيئة علمية محافظة على أركان الإسلام.

وقد درس والده في الأزهر وحصل فيه على أعلى الشهادات، وقد استقر أمره إلى سلوك المنهج الحق. منهج أهل السنة والجماعة.

وكان شقيقه الأكبر شيخنا محمد بن عبد الوهاب البنا رحمه الله تعالى، من أهل العلم البارزين السالكين منهج السلف القويم. وقد برع فيه، وكان علماء المملكة العربية السعودية يجلوونه ويعرفون قدره ومكانته. وقد عاش بينهم ردحاً من الزمن.

وقد استفاد منه أخوه شيخنا/ حسن رحمهما الله تعالى. كثيراً من العلوم. وقد ذكر الشيخ حسن عن أخيه أنه أول معلم وموجه له وللعائلة كلها. والشيخ حسن رحمه الله تعالى كان شديد العناية بالمنهج السلفي، حريصاً

بذلك، ويحذر من الفرق المخالفة لمنهج أهل السنة والجماعة.

ثم سافر الشيخ إلى المملكة العربية السعودية بطلب من سماحة الشيخ/ عبد العزيز بن باز ليدرس في الجامعة الإسلامية، وكان الشيخ ابن باز رئيساً للجامعة وقتئذ، وأثناء وجوده بالمدينة مارس العمل الدعوي بصورة واسعة، واجتهد مع طلابه في الجامعة وخارجها، وكانت رئاسة إدارات البحوث العلمية والإفتاء تكلفه بإلقاء الدروس في المسجد النبوي أثناء فترة الحج، وكان نافعا ومفيدا، لما عُرف عنه من سهولة العبارة ولين الجانب والخلق الحسن.

كما كانت إدارة الإفتاء تستضيفه معها في الحج كل عام، ويلقي دروساً في مخيمات الحجاج، في منى وعرفات، وقد شاهدت ذلك بنفسي- وفي المدينة النبوية تعرف الشيخ ورافق مجموعة من أنمة أهل العلم البارزين، على رأسهم سماحة شيخنا عبد العزيز بن باز رحمه الله، والشيخ/ حماد الأنصاري، وشيخنا/ عبد المحسن العباد، وشيخنا الدكتور/ ربيع المدخلي، وشيخنا/ محمد أمان الجامي، والعلامة/ محمد ناصر الألباني، وغيرهم كثير رحمهم الله تعالى.

وللشيخ فضائل لا تنسى على طلابه وزملائه ومحبيه، وكان يحرص على دعوة إخوانه في بيته أسبوعياً بعد صلاة الجمعة، ويتناولون طعام الغداء عنده، وكنت أحضر بعض هذه اللقاءات، وما زال زملاؤه وطلابيه يذكرون عنه هذا الكرم، والفضل والإحسان إليهم، وفي حج عام ١٤٤٠هـ، قابلت زميلي الشيخ/ عزيزو من الجزائر، وكان تلميذاً عند الشيخ، وسألني عنه، وذكر لي ذلك عنه.

وبعد رحلة عطاء واسعة في الجامعة الإسلامية وغيرها عاد الشيخ إلى مصر في عام ١٩٨٥م، ومارس الدعوة في مساجد أنصار السنة، وكان عضواً في إدارة المركز العام لفترة من الزمن، كما ترأس فرع عابدين.

ولم يقف عطاء الشيخ ودعوته على مصر والسعودية فحسب، بل سافر إلى عدد من

البلاد داعياً وموجهاً، فسافر إلى الكويت بدعوة كريمة من الدكتور/ حمد العثمان، كما سافر إلى الولايات المتحدة الأمريكية، وألقى دروساً في بعض مدنها، وقد وفقه الله فشرح هناك أصول السنة للإمام أحمد بن حنبل، والأصول الثلاثة لابن عبد الوهاب، وقراءة ما يشره الله من تفسير السعدي، كما سافر إلى دولة السويد، وتونس.

وكان للشيخ مكانة عالية عند والدي-رحمهما الله-، وقد تعرف والدي على الشيخ لأول مرة في بداية السبعينيات من القرن الماضي، يعني نحو ما يقرب من نصف قرن، وكان ذلك في مسجد التوحيد بمدينة قويسنا بمحافظة المنوفية، وكان والدي يحبه كثيراً، ويثني عليه ويزوره، كما كان الشيخ/ حسن يحرص على زيارة والدي في بيته بينها كل شهر، وذلك أثناء عودته من طنشبا التي كان يحاضر فيها شهرياً، وأحياناً كان يُرافقه بعض طلابه، وكنت أجلس بيتهما مستفيداً ومستمتعاً بحديثهما.

كما أنني تشرفت بمعرفة الشيخ منذ خمس وأربعين سنة، حيث التقيته في المعهد الثانوي الذي كان يدرس فيه في الجامعة الإسلامية بداية وصولي إلى المدينة النبوية، وكان ذلك في عام ١٣٩٥هـ، الموافق عام ١٩٧٥م.

وقد سافرت معه إلى العمرة، وزرنا فضيلة شيخنا محمد البنا في جدة، كما حججت معه في عام ١٩٨٥م، وكثيراً ما كنت أتردد عليه في بيته أثناء إقامتنا في المدينة النبوية، وكان رحمه الله كريماً متواضعاً، فكان يبادلني الزيارة في بيتي، وأنا في منزلة أولاده، ومما يهون مصيبة فقده أنه مات على التوحيد والسنة، ومن مات عليهما فقد مات على الخير كله.

أسأل الله تعالى أن يسكنه والدي وأنمتنا ونحن معهم الفردوس الأعلى من الجنة، وأن نمتعنا بالنظر إلى وجهه الله الكريم، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول
الله وبعد:

حكم مرتكب الكبيرة:

فقد قدمنا في العدد السابق تفسير
الآيتين (٩-١٠)، وفيهما دليل على أن
الْبَغْي لا يزيل اسم الإيمان، لأن الله تعالى
سماهم إخوة مؤمنين مع كونهم باغين في
قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ
أَنفُسِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ يدل عليه ما
روى عن الحارث الأعور أن علي بن أبي
طالب رضي الله عنه سئل- وهو القدوة في
قتال أهل البغي- عن أهل الجمل وصفيين،
أمشركون هم؟ فقال: لا، من الشرك
فروا، فقيل: أمنافقون هم؟ فقال: لا، إن
المنافقين لا يذكرون الله إلا قليلاً. قيل:
فما حالهم؟ قال: إخواننا بغوا علينا.
(معالم التنزيل: ٢٠١/٥).

وبهذه الآية استدل البخاري- رحمه الله-
على أن مرتكب الكبيرة لا يكفر، ولا يسلب
اسم الإيمان، فترجم في كتاب الإيمان من
صحيحه: (باب المعاصي من أمر الجاهلية
ولا يكفر صاحبها بإزتكابها إلا بالشرك،
لقول النبي صلى الله عليه وسلم: «إنك
أمرؤ فيك جاهلية»، وقول الله تعالى:
«إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ
يَشَاءُ» وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا»
(النساء: ٤٨). ثم قال: باب وإن طاشت
من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما
فسماهم المؤمنين. (فتح الباري: ٨٤/١).
قال الحافظ ابن حجر- رحمه الله-:
محصل الترجمة أنه لما قدم أن المعاصي
يطلق عليها الكفر، مجازاً على إرادة كفر
النعمة لا كفر الجحود، أراد أن يبين أنه
كفر لا يخرج عن الملة، خلافاً للخوارج
الذين يكفرون بالذنوب، ونص القرآن يرد
عليهم، وهو قوله تعالى: «ويغفر ما دون
ذلك لمن يشاء»، فصير ما دون الشرك
تحت إمكان المغفرة، واستدل البخاري



سُورَةُ الْحُجُرَاتِ

(٦)

المفسر: د. عبد العظيم بدوي

قال الله تعالى: ﴿وَلَيْد طَائِفَتَانِ مِنَ
الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ
بَقِيَ إِحْدُهُمَا عَلَى الْآخَرِي فَقَتِلْهُمَا
تَبَىٰ حَتَّىٰ تَبَيَّنَ مِنَ اللَّهِ أَمْرُهُ فَإِنْ فَاتَتْ
فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْقَدْلِ وَأَقِطُوا لِنَ اللَّهِ
فِيهِ التَّضَامِينَ ۚ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ
إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَنفُسِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ
لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ يٰأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
لَا يَحْزَنَ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا
حَسْبًا لِّكُمْ وَلَا ضَرْبًا ۚ يٰأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
يَكُنْ حَسْبُكُمْ وَتَنَبَّؤُوا لِلْبُيُوتِ أَنْفُسَكُمْ وَلَا
تَنَادُوا بِهَا الْقُلُوبِ يَسَّ الْأَتَمِ الْفُسُوقُ
عَدَّ الْإِيمَانُ وَمَنْ لَّمْ يَتَّ بِتَّ فَأُولَٰئِكَ هُمُ
الْكَاذِبُونَ ۝ (الحجرات: ٩-١١).

بقول النبي صلى الله عليه وسلم لأبي ذر: «إنك امرؤ فيك جاهلية» ليبين أن من بقيت فيه خصلة من خصال الجاهلية سوى الشرك لا يخرج عن الإيمان بها، سواء كانت من الصغائر أم الكبائر. واستدل أيضاً على أن المؤمن إذا ارتكب معصية لا يكفر، لأن الله تعالى أبقى عليه اسم الإيمان فقال: (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا)، ثم قال: «إنما المؤمنون إخوة». واستدل أيضاً بقوله صلى الله عليه وسلم: «إذا التقى المسلمان بسيفيهما، فسماهما مسلمين مع التوعد بالتار. (فتح الباري: ١/٨٥٨٤).

فإن قيل: فما تقول في قول النبي صلى الله عليه وسلم: «سباب المسلم فسوق وقتاله كفر» (صحيح البخاري: ٤٨)، وقوله صلى الله عليه وسلم: «لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض»؟ (صحيح البخاري: ٧٠٧٧).

فالجواب: كما قال الحافظ ابن حجر- رحمه الله-: «أنه صلى الله عليه وسلم لم يرد حقيقة الكفر التي هي الخروج عن الله، بل أطلق عليه الكفر مبالغة في التحذير، معتمداً على

ما تقرّر من القواعد أن مثل ذلك لا يخرج عن الله، مثل حديث الشفاعة، ومثل قوله تعالى: «إن الله لا يفرّ أن يشرك به ويفرّ ما دون ذلك لمن يشاء» (فتح الباري: ١١٢/١).

ولذلك قال القاضي عياض: «رحمه الله- قوله صلى الله عليه وسلم: وقتاله كفر، أي قتاله من أجل إسلامه، واستحلال ذلك منه كفر، وقيل: ذلك من أفعال أهل الكفر، أو يكون كفر طاعة وكفر نعمة. وقيل: كفر بحق المسلم وجحد له بالمعنى لاظهاره إباحة ما أنزل الله من التحريم ومن قتاله، وترك ما أمر به من محبته وإكرامه وصفته، فهو كفر بفعله وعمله لا بقوله واعتقاده.

وأما قوله صلى الله عليه وسلم: «لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض» فقد نهاهم



به عن التشبه بالكفار في حالة قتل بعضهم بعضاً، ومحاربة بعضهم بعضاً، وهذا أولى ما يتأول عليه الحديث، ويؤيده ما روي مما جرى بين الأنصار بمحاولة يهود، وتذكيرهم أيامهم، وخروبهم في الجاهلية، حتى دار بعضهم إلى بعض في السلاح فنزلت: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن طَائِفَتًا مِّنَ الَّذِينَ آتَوْا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُم مَّدَائِنِكُمْ كَثْرًا وَسَبْحًا وَتَكَفُّورًا وَأَنتُمْ تَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَن يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» (آل عمران: ١٠٠-١٠١)، أي تفعلون فعل الكفار، أو نهاهم عن جحد ما أمرهم به من تحريم دماءهم، وكفرهم في ذلك بقتالهم لا بقولهم واعتقادهم. (إكمال المعلم: ١/٣٢٤، صحيح مسلم بشرح النووي: ٢/٥٥٤٥٥).

أقوال أصحاب المقيدة:

قال الإمام الطحاوي- رحمه الله-: «ولا تكفر أحداً من أهل القبلة بذنب ما لم يستحلّه، ولا تقول: لا يضر مع الإيمان ذنب لمن عمله، ونرجو للمحسنين من المؤمنين أن يعفو عنهم، ويدخلهم الجنة برحمته، ولا نأمن عليهم، ولا نشهد لهم بالجنة، ونستغفر



لمسئولين ونخاف عليهم ولا نقنطهم. والأمن والاياس ينقلان عن ملة الإسلام. وسبيل الحق بينهما لأهل القبلة. (متن العقيدة الطحاوية تعليق الألباني: ٤٠-٤٢).

ثم قال مبيناً حكم مرتكب الكبيرة في الآخرة: وأهل الكبار من أمة محمد صلى الله عليه وسلم في النار لا يخلدون. إذا ماتوا وهم مؤحدون، وإن لم يكونوا تائبين، بعد أن لقوا الله عارفين. وهم في مشيئته وحكمه. إن شاء غفر لهم وعفا عنهم بفضلهم. كما ذكر عز وجل في كتابه: «ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء». وإن شاء عذبهم في النار بعدلته ثم يخرجهم منها برحمته وشفاعة الشافعين من أهل طاعته. ثم يبعثهم إلى جنته. (متن العقيدة الطحاوية تعليق الألباني: ٤٥).

تعظيم حرمات المسلمين

وأما الأيتان الحادية عشرة والثانية عشرة فقد تضمنتا مبدأ من المبادئ الأساسية التي يقوم عليها المجتمع المسلم. وهو يعظم حرمات المسلمين. ولقد كان النبي صلى الله

عليه وسلم يهتم بتزسيخ هذا المبدأ وتثبيتته. فكان يخطب به في المحافل العامة والمجامع الكبيرة، وكان صلى الله عليه وسلم يقول: «كل المسلم على المسلم حرام، دمه، وماله، وعرضه». (صحيح مسلم ٢٥٦٤).

وأكد ذلك تأكيداً عظيماً في حجة الوداع. فخطب بهذا المبدأ يوم عرفة. ويوم النحر. وثاني أيام التشريق. فقال صلى الله عليه وسلم: «إن دماءكم، وأموالكم، حرام عليكم. كحرمة يومكم هذا، في شهركم هذا». (صحيح البخاري ١٧٤١).

وهاتان الأيتان من سورة الحجرات توجييه عام للمؤمنين في كل زمان ومكان، صيانة لأفرادهم، ووقاية لأسرهم ومجتمعهم. من الانزلاق في هذا السداسي الجاهلي، الشخرية. واللمز. والتنايز

بالألقاب، وسوء الظن، والتجسس، والغيبة. وهذه أفات تنهك المجتمعات، وتفتك بها، وتهدمها من أساسها.

ولقد تقاسمت الأيتان الآيات النهي عن هذا السداسي الجاهلي بالسوية.

فالآية الأولى تضمنت النهي عن: الشخرية. واللمز. والتنايز بالألقاب. والآية الثانية تضمنت النهي عن: سوء الظن، والتجسس، والغيبة.

والأيتان بذلك تتربطان وتتكاملان وتتعاونان في نهى المؤمنين عن هذا السداسي الجاهلي، ذلك أنه إذا ذاع كله أو بعضه في مجتمع ضاعت من هذا المجتمع المحبة والمودة. وضاع السلام والأمان، والأصل في المؤمنين أنهم وحدة واحدة، يسوء الفرد ما يسوء المجتمع. ويسوء المجتمع ما يسوء الفرد. كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مثل المؤمنين في تراعهم وتوادهم وتعاطفهم كمثل الجسد إذا اشتكى عضو تداعى له سائر جسده بالسهر والحمى». (صحيح البخاري ٦٠١١).

تحريم الشخرية من



الناس؛

ولقد بدأ الله سبحانه بهذا النداء الحبيب، ليثير في قلوب المؤمنين العاطفة، ويحثهم على سرعة الاستجابة لما ينهاهم عنه بعد هذا النداء، فالإيمان يقتضي من المؤمنين أن يقوموا بالواجبات، ويتركوا المحرمات؛ يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم، لم؟ عسى أن يكونوا خيرا منهم، ولا نساء من نساء، لم؟ عسى أن يكن خيرا منهن، فالسخرية من الناس غير جائزة، لا يجوز أن يسخر غني من فقير، ولا قوي من ضعيف، ولا صحيح من سقيم، ولا ذكي من بليد، ولا يجوز أن تسخر غنية من فقيرة، ولا سوية من مشوهة، ولا جميلة من دميعة، ولا شابة من عجوز، فإن هذه القيم ليست هي التي يوزن بها الناس، إنما هناك قيم أخرى يعلمها الله عز وجل، يزن بها العباد، وإن كانت تلك القيم خافية على كثير من الناس.

هذا ما قرره الإسلام ووضحه النبي صلى الله عليه وسلم توضيحا رائعا؛

عن سهل رضي الله عنه قال: مر رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: «ما تقولون في هذا» قالوا: حري أن

خطب أن يتكبح، وإن شفع أن يشفع، وإن قال أن يستمع، قال: ثم سكت فمر رجل من فقراء المسلمين فقال: «ما تقولون في هذا» قالوا: حري أن خطب أن لا يتكبح، وإن شفع أن لا يشفع، وإن قال أن لا يستمع، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «هذا خير من ملء الأرض مثل هذا» (صحيح البخاري ٥٠٩١).

يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم، وعسى من الله موجبة، فمهما أحسنت الظن بنفسك، ورأيت أنك على خير، فإن في المؤمنين من هو عند الله خير وأكرم منك، فإنك والسخرية من المؤمنين، وإياك والاستهزاء بهم.

إن السخرية من المؤمنين والاستهزاء بهم عمل من أعمال الكفار والمنافقين، فكيف يستبيح مؤمن لنفسه أن يفعل عمل الكفار والمنافقين فيسخر



من المؤمنين ويستهزئ بهم؟ يقول الله تعالى عن الكفار:

(المطففين: ٢٩-٣٦).

ويقول تعالى عن المنافقين: «وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا لحوا الذين كفروا قالوا هؤلاء المشركون أي اقترنوا» (البقرة: ١٤).

فأله الله يا عبد الله، لا تسخر من مؤمن، ولا تستهزئ به، فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم» (صحيح مسلم ٢٥٦٤).

إن الناس لا يوزنون بالمظهر والصورة، وإن كانوا ذوي منظر حسن وصورة جميلة، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله لا ينظر إلى أجسادكم ولا إلى صوركم، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم» (صحيح مسلم ٢٥٦٤).

وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.



المقريزي أبو النقود

تأليف د. أيمن خليل

تعددت كتب التاريخ في مصر منذ القدم، ولكن لم تكن هناك دراسة متخصصة في التاريخ الاقتصادي، وهو ما دفع المقريزي إلى كتابة هذه الدراسة. وقد تناول المقريزي في كتابه التاريخ الاقتصادي في مصر، من القرنين العاشر والحادي عشر، العديد من القضايا الاقتصادية، مثل: الزراعة، الصناعة، التجارة، والمصارف. وقد قدم المقريزي في كتابه دراسة شاملة عن الاقتصاد المصري في تلك الفترة، وناقش العديد من القضايا الاقتصادية التي كانت تواجه مصر في ذلك الوقت. وقد كان المقريزي من أوائل من تناولوا هذه القضية في كتابه، وهو ما يجعل كتابه مرجعاً هاماً للدراسة في التاريخ الاقتصادي في مصر.

بن علي المقريزي ت ٨٤٥ هـ، عين للدراسات والبحوث الإنسانية والاجتماعية- الهرم، تحقيق د. كرم حلمي فرحات، الطبعة الأولى، ١٤٢٧ هـ-٢٠٠٧ م).

وتناول المقريزي في هذا الكتاب تاريخ المجاعات في مصر وأسبابها، وصور الأزمات الاقتصادية والمجاعات التي عانتها مصر أحسن تصوير، مبينا ما لاقاه جموع المصريين

مقدمة د. أيمن خليل

فقد عاش في العصر المملوكي فشايد وسمع عن الكثير من المجاعات التي ألمت بمصر (ذكر منها في كتابه ستا وعشرين مجاعة) وخاصة التي عايشها في زمنه فآلف كتابه، إغاثة الأمة بكشف القمعة، للنظر والبحث عن أسبابها. (ينظر: إغاثة الأمة بكشف القمعة، لتقي الدين أبي العباس أحمد

ونعرض فيما يلي لأحد المصنفات التي تتصل بجانب المعاملات وتعني بمسائل اقتصادية، وهذا المصنف هو، إغاثة الأمة بكشف القمعة، للمقريزي؛ حيث يعدُّ تقي الدين أبو العباس أحمد بن علي بن عبد القادر الحسيني العبيدي المقريزي (المتوفى: ٨٤٥ هـ) أول مؤرخ مصري يتعرض للناحية الاجتماعية الاقتصادية من تاريخ مصر،

من ضروب المحن والماسي، وحاول المقرئ أن يذكر من الأزمات والمحن والمجاعات التي مرّت بها مصر فيما مضى. ما يتضح به أنها كانت أشد وأصعب من هذه المحن التي نزلت بالناس في هذا الزمان بأضعاف مضاعفة، حتى ولو كانت الأزمة الحالية مشاهدة والماضية خبراً، وأكد المقرئ أن المصائب والمحن تعاظمت على الناس في مصر بحيث ظن الناس أن هذه المحن لم يكن فيها مضى مثلاً، ولا مر في الزمان شبهها حتى قالوا إنه لا يمكن زوالها. (إغاثة الأمة بكشف الغمة، المرجع السابق، ص ١٣).

وبعد أن عرض المقرئ للعديد من المجاعات السابقة التي عاشتها مصر، بدأ يبحث عن سبب هذه المحن والأزمات ليُجيب عن سؤال محدد: هل هذه المصائب قدر محض لا دخل لنا في حصوله ولا سبيل لنا إلى دفعه، وإنما علينا فقط الصبر عليها، أم أن لها أسباباً يمكن اجتنابها والتحرز منها؟ وانتهى إلى نتيجة واضحة في عبارة لا لبس فيها ولا غموض وهي:

إن ما نزل بالناس

من مصائب له صان،

السبب الأول: أن المجاعات عقوبة من الله على الذنوب والمعاصي، وخاصة لانتشار شرب الخمر بمصر بين الأمراء والعوام: فإن المجاعات التي

عانت منها مصر في زمنه هي عقوبة من الله سبحانه على الذنوب والمعاصي التي يقرءونها، ويبين كيف انتشرت الخمر بمصر وكثر شربها بين مختلف طبقات المجتمع، وكيف أن رجال الدين حدثوا السلطان بوجوب تغيير هذه المنكرات حتى يرفع الله هذا البلاء عن البلاد والعباد. ويذكر المقرئ في كتابه: السلوك لمعرفة دول الملوك: أن السلطان نذب الأمير سيف الدين الشيعي من الممالك البرجية وأمره ألا يدع بيتاً بمصر والقاهرة من بيوت أعلى الناس وأدناهم يبلغه أن فيه خمراً إلا ويكبسه (يداهمه)، ويكسر ما فيه، ويبين أنه كان فيهم عدة من الأمراء والكتاب والأجناد والتجار.

يقول المقرئ: "... وأخذ في كبس البيوت، فكان الرجل لا يشعر إلا به في ممالكه وقد هجم عليه ومعه التجارون والبنّاؤون لتفقد مطامير الخمر وأخراجها: فإذا ظفر بها كسر سائر ما فيها، فنزل بالناس من ذلك بلاء شديد واقتضح كثير من المستورين، ونهب من بيوتهم أشياء كثيرة ما كان يجتمع من العامة، ولضرار صاحب البيت خوفاً على نفسه، وأخذ الأجناد وغيرهم من ذلك ما أغناهم، وأخذ الناس يدل بعضهم على بعض وتشفي جماعة من

أعاديهم بذلك، وكبست أيضاً دور اليهود والنصارى وأريق ما فيها من الخمر... وتعدى الأمر دور الأمراء فكبست دور من عُرف بشرب الخمر منهم، ومنها دار الأمير علاء الدين مغلطاي المسعودي أحد أمراء الأنوف من البرجية، فأزال الله بذلك فساداً كبيراً، ووقع أيضاً بسببه من نهب الأموال فساد كبير، فلما اشتد الأمر تجمع الأمراء وحدثوا السلطان فيه فكف عنه... (السلوك لمعرفة دول الملوك: أبو العباس تقي الدين: أحمد بن علي ابن عبد القادر الحسيني العبيدي المقرئ (المتوفى: ٨٤٥هـ)، دار الكتب العلمية- بيروت، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م، ج ٢، سنة تسع وسبع مائة، ص ٤٣٠).

وينبغي أن يلاحظ أن شارب الخمر- التي هي أم الخيانت- مرتكب لكبيرة من أكبر الكبائر، إلا أنه طالما استتر بها فلا ينبغي أن يقتحم عليه داره ولا أن يهتك ستره، وإنما يكون الواجب حينئذ أن يقوم العلماء والدعاة بالوعظ والنصح والتذكير بعقاب الله والتخويف به، فلا يقوم السلطان بما رواه المقرئ إلا إذا كانت معاقرة الخمر في العلن. ومن جهة أخرى لا ينبغي أن تقتحم دور النصارى وأراقعة ما بها من خمر لأن الخمر وإن لم تكن مالا مصوناً

عند المسلم إلا أنها مال عند النصارى؛ لكونهم يعتقدون حلها.

ومن جهة أخرى فما يثير التعجب هو سرقة الجند والعوام للبيوت التي اقتحموها لازالة المنكر منها- وهي الخمر- فوقعت منهم منكرات أشد؛ منها انتهاك حرمة البيوت بغير إذن أصحابها، ونهب أموالهم، والسرقة تحت رهبة هذه الجموع وسطوتها، وهذه كلها كبائر لا تقل عن شرب الخمر (بل إن عقوبة السرقة أشد من عقوبة شرب الخمر)، وهذا الصنيع يصادم ما اتفق عليه العلماء من وجوب إزالة المنكر بغير منكر. ولذلك كان على السلطان اختيار من يجمع بين العلم الشرعي والقوة في الحق.

السبب الثاني: أن المجاعات ناتجة عن سوء تدبير الحكام وعدم نظرهم في مصالح العباد، لم يقف المقرئ في بحثه عن أسباب هذه المجاعات إلى فساد الرعية، وإنما بين أن السبب الأكبر نابع عن سوء تدبير الحكام وغفلتهم عن النظر في مصالح العباد. وأن هذه الأزمة التي تمر بها مصر هي كأغلب ما مر من الأزمات والمصائب والمحن التي مرت بها فيما مضى سببها غفلة الحكام الذين ابتعدوا عن تدبير مصالح الرعية. وجعلوا همهم في جني الأموال والإكثار منها والاحتفاظ بالسلطة والحكم بمختلف السبل والوسائل، وعلى ذلك

يحمل المقرئ مسؤولية هذه المجاعات للحكام الغافلين عن مصالح العباد، والغارقين في ملذات الدنيا وعيشتها (إغاشة الأمة بكشف القمعة، المرجع السابق، ص ٧٧ و٧٨).

تحليل المقرئ لأسباب

غلاء القمح في مصر:

ويبين المؤرخ المقرئ كيف أن احتكار سلاطين المماليك لبعض السلع أدى إلى ارتفاع أسعارها، ويبين أن إسناد الولايات السلطانية والدينية بالرشوة هو من أهم أسباب انتشار المجاعات لتولي الفاسدين مقاليد البلاد وانصرافهم عن تحقيق مصالح الخلق إلى الاستيلاء بغير وجه حق على أموال العباد، حتى ضج الناس من شدة المفارم، وضاقوا من كثرة المظالم، وبعد أن عرض المقرئ في كتابه، إغاشة الأمة بكشف القمعة، للمجاعة التي تعرضت لها مصر سنة ٨٠٨هـ، واستعرض فيه تاريخ المجاعات التي حلت بمصر منذ أقدم العصور حتى السنة التي كتب فيها الكتاب، قام بتحليل العوامل الاقتصادية والاجتماعية المؤدية لهذه الأزمات.

كما بحث مسألة أسباب غلاء المعيشة في مصر، وانتهى إلى السبب فيما يكابده أهل مصر يرجع إلى ثلاثة أسباب هي: سوء التدبير والفساد الإداري وغلاء الاطيان ورواج الفلوس (إغاشة الأمة بكشف

القمعة، المرجع السابق، ص ١١٧ وما بعدها)، ليسبق في ذلك الاقتصاديين في زماننا هذا حينما يحذرون الكلفة الباهظة للفساد الإداري، ومن خطر الاقتصار على الاستثمار العقاري، ومن التضخم الناتج عن زيادة النقود المتداولة بين أيدي الناس وزيادتها عن السلع التي في المجتمع.

نظرية الاقتصادية عند المقرئ،

انطلق المقرئ في كتابه إغاشة الأمة بكشف القمعة يعرض لدور الدولة في النشاط الاقتصادي، وتناول مفهوم التنمية والتخلف، ومن خلال هذا الكتاب عرض المقرئ لارائه في النظرية الاقتصادية من خلال قضايا الاستثمار، والإنتاج والاستهلاك، والادخار، والتوزيع والفاوض الاقتصادية وأهميته في التنمية، كما عرض للسوق وأحكامها، وبين أقسام الناس في المجتمع المصري وجعلهم سبعة أقسام جعل أولها أهل الدولة، أما سابعها فهم أهل الخصاصة والمسكنة والذين قال عنهم المقرئ: "... وهؤلاء فني معظمهم جوعا وبردا ولم يبق منهم إلا أقل من القليل...

(إغاشة الأمة بكشف القمعة، المرجع السابق، ص ١٤٧، ١٥٠).

المقرئ، أبو النقود، وهو وواحد

نظرية النقود المؤدية لنظره النقود

العملة (لحل جريئنا)

يتحدث المقرئ عن النقود، ويعرض لنشأتها منذ بدء

الخليقة وحتى الجاهلية
 وفي الإسلام وحتى عصره.
 وأكد أن النقود في مصر كانت
 من الذهب فقط. أما الفضة
 فكانت تتخذ حليا أو تصنع
 منها الاواني. ولما انتقل الناس
 من ذلك الى التعامل بالفلوس
 والى غش العملات الذهبية
 كان هذا أحد أسباب الأزمات
 المالية التي عانى منها اهل
 مصر. حيث اختفت العملات
 الذهبية. وعرض المقريري
 لدور النقود في المجتمع
 ولكيفية تسببها في إحداث
 الأزمات. (إغاثة الأمة بكشف
 الغمة، المرجع السابق، ص ١٣٧
 وما بعدها).

كما أنه في كتابه المطبوع باسم
 «رسائل المقريري» تحدث عن
 النقود الإسلامية القديمة
 وأفرد لها فصلا مستقلا في
 هذا الكتاب والذي عرض فيه
 المقريري لماهية النقد ونشأته
 ووظائفه، وللتغير في قيمة
 النقود وأسبابه: حيث عرض
 للتضخم وللأثار الاقتصادية
 الناتجة عن التغير في قيمة
 النقود. (كتاب «رسائل
 المقريري» دار الحديث،
 القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٩
 هـ. النقود القديمة الإسلامية.
 فصل في النقود، ص ١٥٧ وما
 بعدها).

كما لفت المقريري الأنظار
 إلى شيء شديد الأهمية وهو
 ما تؤدي إليه كثرة النقود
 المتداولة. وذكر كلاما واسعا
 حول النقود والأسعار. كما

بين دور الدولة في النشاط
 الاقتصادي ومالية الدولة.
 ليسبق في بحثه لهذه الظاهرة
 الاقتصادية الاجتماعية من
 الناحية التاريخية علماء
 الاقتصاد الغربيين، والتي
 حاول سبر غورها ويبحث
 أسبابها ووضع الحلول لها.

وقد لاحظ عديدون أن بعض
 علماء الاقتصاد الغربيين
 قد تأخروا بافكار المقريري.
 بل انتهى بعض الباحثين
 إلى أن ما اصطلح عليه في
 الاقتصاد بقانون جريشام
 (النقود الرديئة تطرد النقود
 الجيدة) - الذي وضعه السير
 توماس جريشام مستشار
 ملكة إنجلترا - ما هو إلا قانون
 المقريري: حيث سبق المقريري
 جريشام إلى النتائج التي
 توصل إليها. ولذلك استحق
 المقريري وبحق أن يلقب بابي
 النقود. (للاستزادة حول أثر
 المقريري في الفكر الاقتصادي
 انظر: د. عماد رفيق خالد
 بركات، الفكر الاقتصادي
 عند المقريري - الأزمات
 الاقتصادية - دراسة تاريخية
 تحليلية، رسالة دكتوراه في
 الاقتصاد، الجامعة الإسلامية
 العالمية بماليزيا ٢٠٠٢. د.
 سكينه بويلي، الفكر
 الاقتصادي عند ابن خلدون
 والمقريري، رسالة دكتوراه
 مقدمة لقسم الشريعة بكلية
 العلوم الإسلامية، بجامعة
 باتنة بالجزائر. ٢٠١٤/٢٠١٥.
 «عبد الرحمن يسري أحمد؛

تطور الفكر الاقتصادي،
 الدار الجامعية بالاسكندرية
 ٢٠٠٣.. أحمد طرطار، بعض
 آراء المقريري الاقتصادية
 والوقائع الموكبة لعصره.
 النقود نموذجا - مجلة العلوم
 الانسانية - التي تصدرها كلية
 العلوم التجارية والاقتصادية
 وعلوم التسيير بجامعة تبسة،
 بالجزائر، العدد (٢)، (٢٠٠٧).
 وبذلك تكون قد عرضنا - بما
 لا يتسع له المقام - لنموذج من
 تراثنا تضمن مصنفات أحد
 علماء المسلمين، والذي تناول
 موضوعات اقتصادية بحثة.
 ولكن بالصيغة الإسلامية.
 وهو ما يؤكد قدم وسبق الفكر
 الاقتصادي الإسلامي على
 غيره. كما يؤكد أن المعاملات
 الإسلامية تنطلق من أصوله
 وثوابته ولذلك تميز الفقهاء
 المسلمون عن غيرهم.

وما ذكرناه إنما أردنا به
 التمثيل وضرب المثل فقط،
 وهذا هو جهد القليل، وما
 اتسع له المقام والوقت. والا
 فإن هناك كنوزا تحتاج من
 الباحثين أن يسيطروا عليها
 اللثام. وأن يظهروا محاسن هذا
 التراث للدنيا، في وقت يرمي
 البعض فيه هذا الكنز الدفين
 من التراث بالكتب الصفراء.
 ويتهوك بأن الزمان قد عفا
 عليها، ولا أجد جوابا لهؤلاء
 الا قول الفرزدق:

ولنك اناني، فجنني بمنلهم
 اذا جمعتنا يا جريز المجمع.
 والحمد لله رب العالمين.

قانون المعرفة الإسلامي

في الثواب. يدعى انه مفكر ويفتخر بهذا في محافل كثيرة

د. احمد منصور سيالك

مقدمة

بشيء لا بد أن تكون عندك إجابات خمسة لهذه الأسئلة الخمسة.

بدأت بهذه المقدمة لكي يكون الكلام واضحاً عندما نتكلم عن المعرفة عامة. والقانون المعرفي الإسلامي، خاصة.

فأقول، إن غربة المسلم عن الإحساس بماضيه وحاضره ومستقبله قد أدى إلى فقدان التوازن في نفسه، ولهذا واجب عليه الدخول في دائرة المعارف بقراءة هذه الأزمنة الثلاثة، ومن ثم يحدد علاقته بترائه الماضي. ويحدد الحاضر. ليساعد في تجديد الأمة المسلمة ويساعد في تأهيلها لقراءة المستقبل ووضع آليات صحيحة لا تنكرها الرسالة التي يحملها.

فبعد أن كان في عصور الازدهار الإنسان بصفتين رئيسيتين وهما: الأولى: أنه يحدد معارفه باسم ربه. لا باسم نفسه، ولا أسرته، أو عشيرته، أو قومه، أو عرقه... إلخ.

لكن السؤال: هل للفكر قانون موحد؟ وإن كان. فهل في شريعتنا قانون للفكر؟

للجواب عن هذا السؤال يجب أن نذكر الآتي: الفكر باب المعرفة التي يدخل من خلالها إلى الفكر؛ فلا بد للمفكر أن يمر من هذا الباب. أولاً، وثانياً، عند المناقشة أن مفاتيح الفكر خمسة وهي: ما، ولماذا، وأين، ومتى، وكيف. فالأول سؤال عن ماهية، وتدرك بإجابته كنه الشيء.

الثاني: سؤال عن العلة والسبب. وتدرك بإجابة سبب الكينونة. وعلة وجودها.

والثالث: سؤال عن المكان. وتدرك بإجابته مكان وجود الكينونة.

والرابع: سؤال عن الزمان. وتدرك بإجابته زمان تكوين الكينونة.

والخامس والأخير: سؤال عن الكيفية، وبإجاباته تدرك الحال والخبر الخاص بالكينونة هذه.

فهذه الأسئلة المنطقية وضعها علماء المنطق ميزاناً للمعرفة بالشيء. فإذا كنت صاحب معرفة

والصفة الثانية: أن كلاً من الوحي والعقل والحواس كانت تتكامل في عملية تكوين معارفه.

فاكتسب هذا الإنسان بهذين الصفتين رسوخاً وإحاطة في المعارف. تجاوز بهذا الرسوخ الحد الزمني للمعرفة أو التاريخي لموضوع هذه المعارف. وأكبر دليل على ذلك أنه في وقت أن كانت أوروبا يطلق عليها عصور الظلام، كان المسلمون فيهم العلم والعلماء في شتى نواحي المعرفة. فدخلوا عن طريق الفتوحات نور العلم الذي اكتسح أوروبا. فتمسكت به وتحولت من الظلام إلى النور. وفرطنا نحن في هذا فحالفنا يعلمه القاضي والداني.

فعندما انحسرت هذه الصفات في نفوس المشتغلين بالعلم والمعرفة، انهار التوازن في نفوسنا بين دور العقل ودور الحواس، ودور الوحي. فانقسم المسلمون إلى أقسام اتخذت القرآن عضين: بيان جزأته أجزاء كأعضاء الجذور كما ذكر ابن عباس رضي الله عنه في قوله تعالى: **«كُنْزُ رَبِّهِ عَلَى الَّذِينَ هُيَئَلُوا لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»** (الحجر: ٩٠-٩١).

فقرية المسلم تبعده عن أصالته. وتوقعه في التفكير الجزئي والتبريري والإبانية. ويعجز عن الشمول والرسوخ والإحاطة. الأمر الذي أدى به إلى غربة بين أدوات المعرفة. أي: بين الوحي والعقل والحواس. ولهذا كانت النتيجة توقف عملية البحث في آيات الافاق والأنفس، وإهمال القدرات العقلية. واكتفينا بما فعله الأجداد. وما جاء القراء. وأخذنا السم الذي وضع لنا في العسل. حتى أصبح لنا دين جديد. ولا حول ولا قوة إلا بالله.

ولهذا فإن تأصيل (قانون معرفي إسلامي) أمر في غاية الأهمية والضرورة في ظل هجمة المفكرين - وإن صح التعبير مدعو التفكير - باسم الإسلام للإسلام. وهذا الاعتبار منها:

أن الدين الإسلامي هو دين الحجة والبرهان. فلا توجد مسألة في دين الله إلا وقام التسليم بها على الدليل العقلي.

سواء كان ذلك التسليم من جهة التسليم بصدق النبي صلى الله عليه وسلم. أو من جهة ما تتضمنه نصوص الكتاب والسنة من الاستدلال على مسائلها.

ومما يستوجب تأصيل القانون المعرفي ومنهج الاستدلال في الإسلام ما حصل من الانحراف في الفكر الإسلامي نتيجة الخلاف حول مصدر التلقي. وما نشأ عن ذلك من إحداث مناهج بدعية في الاستدلال لم تكن معهودة من قبل مثل بعض الاتجاهات كالاتجاه الفلسفي. أو الاتجاه الكلامي. أو الاتجاه الصوفي.

ومما يستوجب أيضاً تأصيل وتقعيد قانون معرفي ومنهج استدلال في الإسلام أيضاً الاتجاه الوضعي المعاصر الذي يعارض كل حقائق الدين تقريباً. وهذا المنهج السائد في هذا العصر في كثير من المذاهب لا سيما الفلسفية منها ونظريات ما يسمى بالعلوم الإنسانية: إذ أنها نشأت إبان ظروف خاصة. حين فزع الناس من التفسير الديني القائم على الكتب المحرفة المشتملة على ما ينافي الضرورة العقلية.

ومع ذلك مما يختص به الفكر الغربي التغريبي - لكل ما هو مسلم - إلا أن هذه المذاهب والنظريات قد دخلت إلى العالم الإسلامي على أيدي المفكرين والمربين - إياهم - تلقوها، وطبقوها دون وعي بحقيقة الإسلام. أو حقيقة ما تتضمنه تلك النظريات من المصادمة للنواثب الشرعية التي نراها في حديثهم الذي يزعمون فيه الصحة المطلقة أو كما يقولون: الحقيقة المطلقة.

وأيضاً، ضرورة العلم بالقانون المعرفي الإسلامي تكمن في كيفية الرد على أولئك الذين يزعمون أنهم على الحق. وهم على الباطل من أصحاب المذاهب الهدامة والنظريات المخالفة للدين.

وإذا تقررَت هذه الضرورات التي تستوجب وجود قانون معرفي إسلامي. يجب العلم بتحديد مصادر ومجالات هذا القانون. والعلم بكيفية الاستدلال المستند إلى مصادر محددة للمعرفة لا مصادر مختلفة كاذبة. مع التسليم بدلائلها على مجالات معينة. كما يؤسس إلى تصور متكامل للطبيعة المعرفة في قانون المعرفة في الإسلام. أولاً. ثم التصدي لتلك الأفكار الهدامة التي لا أساس لها.

نفعلنا الله وإياكم بما نعلم. وكتب لنا ولكم الأجر. إنه ولي ذلك والقادر عليه. ولتتقي في المقالة القادمة بأذن الله تعالى. وصل اللهم وسلم وبارك على محمد وآله وصحبه أجمعين.

الحمد لله على عظامه المن وعوموم النعم وصلّى
الله وسلم على سيد البشر وخاتم الأنبياء
وصحابته الأنجم الزاهرة، وأهل بيته النجب
الطاهرة وسلم تسليماً كثيراً، وبعد:

حديث:

عن أبي موسى الأشعري، عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال: "مثل الذي يقرأ القرآن،
كالأترجة طعمها طيب وريحها طيب، والذي لا
يقرأ القرآن، كالشجرة طعمها طيب ولا ريح لها.
ومثل الفاجر الذي يقرأ القرآن، كممثل الريحانة
ريحها طيب وطعمها مر. ومثل الفاجر الذي لا
يقرأ القرآن، كممثل الحنظل طعمها مر ولا ريح
لها".

ولا: المعري،

أخرجه البخاري في صحيحه - كتاب: فضل
القرآن، باب: قراءة الفاجر والمنافق. وأصواتهم
وتلاوتهم لا تجاوز حناجرهم - حديث رقم
٧١٦١.

وباب: ذكر الطعام - حديث رقم ٥١٣٤.

وباب: إثم من رأى بقراءة القرآن أو تأكل به أو
فخر به - حديث رقم: ٤٧٨٩.

مسلم في صحيحه - باب فضيلة حافظ القرآن -
حديث رقم: ١٣٨١.

النسائي في الصغرى - مثل الذي يقرأ القرآن من
مؤمن ومنافق - حديث رقم: ٤٩٩٨.

الترمذي في جامعه - باب: ما جاء في مثل المؤمن
القارئ للقرآن وغير القارئ - حديث رقم: ٢٩٢٥.

ابن ماجه في سننه - باب: في فضائل أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم - حديث رقم:
٢١٥.

وأخرجه البخاري أيضاً في التوحيد عن موسى
بن إسماعيل.

وأخرجه مسلم في الصلاة عن هذبة، وعن غيره
وأخرجه أبو داود في الأدب عن مسدد به وعن

ري الظمان

ببعض

فضائل

القرآن

بسم الله

البراقع المبرور



ثم يذكر الامام البخاري الحديث والذي هو بمثابة مثل يضربه النبي صلى الله عليه وسلم ليبين ويقسم الناس فيه بخصوص علاقتهم بالقرآن، وأنهم على أربعة انواع:

١- الاول: قوله: مثل الذي يقرأ القرآن كالأنرجة: وهي نوع من انواع الثمار لها فوائد وقبول حقيقي طيب ونفسي فضلاً عما كتب لها من قبول بسبب الحديث من يعرفه.

وقوله: "طعمها طيب وريحها طيب". قيل: خص صفة الايمان بالطعم وصفة التلاوة بالريح لأن الايمان ألزم للمؤمن من القرآن إذ يمكن حصول الايمان بدون القراءة. وكذلك الطعم ألزم للجوهر من الريح فقد يذهب ريح الجوهر ويبقى طعمه.

٢- والثاني: قوله: "والذي لا يقرأ القرآن كالثمرة طعمها طيب ولا ريح لها". أي وان هذا المؤمن الذي لا يقرأ القرآن كالثمرة طعمها حلوا: إذ إنه مؤمن يعمل بالقرآن لكن لا رائحة له فائحة: إذ هو مقصر تجاه القرآن فلا تشم رائحته الذكية.

وقوله يقرأ القرآن على صيغة المضارع ليس المراد منها حصولها بل المراد منها الاستمرار عليها وأن القراءة دأبه وعادته وقد شبه المؤمن الذي لا يقرأ القرآن بالثمرة في حلاوة مذاقها. وان كان لا ريح لها. لأنه زين باطنه بالعمل بالقرآن. وان لم يزين ظاهره بتلاوته.

٣- والثالث: قوله: "ومثل الفاجر الذي يقرأ القرآن كمثل الريحانة ريحها طيب وطعمها مر".

٤- والرابع: "ومثل الفاجر": أي: المنافق "الذي لا يقرأ القرآن كمثل الحنظلة طعمها مر ولا ريح لها". شبه النبي صلى الله عليه وسلم بالحنظلة. وفيها ما فيها من المذاق المر: ولذا قال: "لا رائحة لها. وطعمها مر". وفي رواية للترمذي: "ريحها مر".

خص صفة الايمان

بالطعم وصفه

نساء خرج لأن

لأنما المرء من

من القرآن إذ يمكن

حصول الايمان بدون

القراءة.

عبيد الله بن معاذ، وأخرجه الترمذي في الأمثال عن قتيبة به وأخرجه النسائي في الوليمة وفي فضائل القرآن عن عبيد الله بن سعيد وفي الايمان عن عمرو بن علي.

وأخرجه ابن ماجه عن محمد بن المثنى ومحمد بن بشار.

نساء خرج المحدثين:

١- الأنرجة: وهي بضم الهمزة والراء بينهما مثناة ساكنة وأخره جيم ثقيلة. وقد تحفّض. ويزاد قبلها نون ساكنة. ويقال: يحذف الألف مع الوجهين فتلك أربع

لغات وتبلغ مع التخفيف إلى ثمانية. وهي من أحسن الثمار الشجرية وأنفسها عند العرب. قلت: وهي نوع من الحمضيات شبيه بالليمون والبرتقال.

٢- الريحانة: كل بقلة طيبة الريح. وهو ما يستراح إليه. وقيل: هي كل نبت طيب الريح من انواع المشوم.

٣- الحنظلة: نبات ثمرته في حجم البرتقالة ولونها. فيها لب شديد المارة. ويمتد على الأرض كالبطيخ وثمره يشبه ثمر البطيخ. لكنه اصغر منه جداً. ويضرب المثل بماراته. (ينظر: فتح الباري لابن حجر، ١/ ١٢٦. وتحفة الأحوذى للمباركفوري، ٨/ ١٣٣-١٣٤).

شرح الحديث

هذا حديث بؤب له الامام البخاري بعنوان: باب فضل القرآن على سائر الكلام: أي: هذا باب في بيان فضل القرآن على سائر الكلام. وقد وقع لفظ مثل لفظ هذه الترجمة (كما تبه عليه في الفتح) في حديث أخرج الترمذي وغيره معناه بأسانيد لا تخلو من مقال وفيه: "وفضل القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه".

وطعمها مرة". واستشكلت هذه الرواية من جهة أن المرارة من اوصاف الطعوم، فكيف يوصف بها الريح؟! والاجابة بأن الريح لما كان كريها، استعير له وصف (المرارة)، فتلكم هي اصناف اربعة: مؤمن يقرأ القرآن ويعمل به، ومؤمن يعمل به ويقصر في قراءته، ومنافق او وراء يقرأ القرآن ولا يعمل به، وهاجر لا يقرأ ولا يعمل، نسأل الله السلامة.

ومما يستفاد من الحديث

١- وفي هذا الحديث فضيلة حامل القرآن، ومطابقته للترجمة من حيث ثبوت فضل قارئ القرآن على غيره: فيستلزم فضل القرآن على سائر الكلام، وكذلك استحباب ضرب الأمثال للبيان وتقريب الفهم. قال النووي في شرحه على صحيح مسلم: "هذا الحديث فيه فضيلة حافظ القرآن، واستحباب ضرب الأمثال لايضاح المقاصد".

وقال شارح مشكاة المصابيح: "إن هذا التشبيه والتمثيل في الحقيقة وصف لموصوف اشتمل على معنى معقول صرف لا يبرزه عن مكنونه إلا تصويره بالمحسوس المشاهد، ثم إن كلام الله المجيد له تأثير في باطن العبد وظاهره، وإن العباد متفاوتون في ذلك، فمنهم من له النصيب الأوفر من ذلك التأثير وهو المؤمن القارئ ومنهم من لا نصيب له البتة وهو المنافق الحقيقي ومنهم من تأخر ظاهره دون باطنه وهو المراني أو بالعكس، وهو المؤمن الذي لا يقرؤه، وبرز هذه المعاني وتصويرها في المحسوسات ما هو مذكور في الحديث ولم يجد ما يوافقها ويلائمها أقرب ولا أحسن ولا أجمع من ذلك: لأن المشبهات والمشبّه بها واردة على التقسيم الحاصر. اهـ. (ينظر: فتح الباري شرح صحيح البخاري لابن حجر العسقلاني، ٦٦/٩-٦٧، وانظر، عمدة القاري شرح صحيح البخاري للعيني، ٢٠/٢٨).

٢- الايمان ألزم للمؤمن من القرآن وهو ادب عظيم من اداب الاسلام التي كان يعلمها النبي

صلى الله عليه وسلم لأصحابه. قال ابن حجر: قوله: "طعمها طيب وريحها طيب"، قيل: خص صفة الايمان بالطعم، وصفة التلاوة بالريح: لأن الايمان ألزم للمؤمن من القرآن، إذ يمكن حصول الايمان بذون القراءة، وكذلك الطعم ألزم للجوهر من الريح: فقد يذهب ريح الجوهر ويبقى طعمه.

٣- الحكمة في تخصيص الأترجة بالتمثيل دون غيرها من الفاكهة التي تجمع طيب الطعم والريح (كالتفاحة مثلاً)؛ وذلك لأسباب كثيرة: منها: أن الأترجة يتداوى بقشرها وهو مفرح بالخاصية، ويستخرج من حبها دهن له منافع. وقيل، إن الجن لا تقرب البيت الذي فيه الأترج، فتناسب أن يمثل به القرآن الذي لا تقربه الشياطين، وغلاف حبه أبيض فيناسب قلب المؤمن، وفيها أيضاً من المزايا كبر جرمها وحسن منظرها وتضريح لونها ولين ملمسها، وفي أكلها مع الالتذاذ طيب نكهة ودباغ معدة وجودة هضم، ولها منافع أخرى مذكورة في المضردات.

٤- وأما سبب التمثيل بالثمرة للمؤمن غير القارئ: لأن الثمرة تراها من بعيد فلا تشم لها رائحة، فلا نفع في أن تراها من بعيد، لكن نفعها في أن تأكلها، فإذا أكلتها وجدت فائدتها، فكذلك الانسان المؤمن الذي لا يقرأ القرآن.

٥- وأما الريحانة فإنها تشبه المنافق، تشم رائحتها الجميلة من بعيد، ولكن عندما تتذوقها تجد طعمها مرًا، وكذلك المنافق الفاجر، فانك قد تنتفع من المنافق الذي يقرأ القرآن بشيء، فلعله يقرأ القرآن بصوت جميل، فيعجبك صوته أو يؤثر فيك كلام الله جل وعلا بسبب تلاوته له، ولعلك تسأله عن أماكن الآيات فيجيبك، ولكنه لا يعمل بشيء مما ورد في القرآن، فيستبج لنفسه أن يكذب وينافق ويراني ويخادع ويخون ولا يراقب الله جل وعلا في تصرفاته.

٦- وأما الحنظلة فإنها تشبه المنافق الفاجر الذي لا يقرأ القرآن؛ لأنه لا ريح لها وطعمها مر،

فاتفق معها في مرارة الطعم وعدم وجود الراحة. لفساد مخبره ومظهره. (ينظر: فتح الباري شرح صحيح البخاري لابن حجر العسقلاني، ٦٦/٩-٦٧. وانظر: عمدة القاري شرح صحيح البخاري للعيني، ٣٨/٢٠).

٧- قراءة الفاجر والمنافق مهما ظهر حسنهما فلا تقبل عند الله، قال ابن بطال، "معنى هذا الباب أن قراءة الفاجر والمنافق لا ترتفع إلى الله ولا تزكو عنده، وإنما يزكو عنده ما أريد به وجهه، وكان عن نية التقرب إليه، وشبهه بالريحانة حين لم ينتفع ببركة القرآن، ولم يفز بحلاوة أجره، فلم يجاوز الطيب موضع الصوت وهو الحلق، ولا اتصل بالقلب، وهؤلاء هم الذين يمرقون من الدين (فتح الباري لابن حجر العسقلاني، ٥٣٦/١٣).

وقال العيني رحمه الله: (اعلم أن هذا التشبيه والتمثيل في الحقيقة وصف اشتمل على معنى معقول صرف لا يبرزه عن مكنونه إلا تصويره بالحسوس المشاهد، ثم إن كلام الله المجيد له تأثير في باطن العبد وظاهره، وإن العباد متفاوتون في ذلك، فمنهم من له النصيب الأوفر من ذلك التأثير، وهو المؤمن القارئ ومنهم من لا نصيب له البتة وهو المنافق الحقيقي، ومنهم من تأثر ظاهره دون باطنه وهو المراني، أو بالعكس وهو المؤمن الذي لم يقراه، وإبراز هذه المعاني وتصويرها في الحسوسات ما هو مذكور في الحديث، ولم يجد ما يوافقها ويلائمها أقرب ولا أحسن ولا أجمع من ذلك؛ لأن المشبهات والمشبّه بها واردة على التقسيم الحاضر).

لأن الناس إما مؤمن أو غير مؤمن، والثاني إما منافق صرف أو ملحق به، والأول إما مواظب عليها، فعلى هذا قس الأثمار المشبه بها، ووجه التشبيه في المذكورات مركب منتزع من أمرين محسوسين، طعم وريح. وقد ضرب النبي المثل بما تنبته الأرض ويخرجه الشجر للمشابهة التي بينها وبين الأعمال، فإنها من ثمرات

النفوس فخص ما يخرجه الشجر من الاترجة والتمر بالمؤمن، وبما تنبته الأرض من الحنظلة والريحانة بالمنافق، تنبيهاً على علو شأن المؤمن وارتفاع علمه ودوام ذلك، وتوقيفاً على ضعة شأن المنافق واحباط عمله وقلة جدواه. (عمدة القاري شرح صحيح البخاري للعيني، ٣٨/٢٠).

٨- أنه قد يقع من بعض المؤمنين انصراف عن تلاوة القرآن وسماعه، وهذا من هجره. قال الامام ابن القيم: "هجر القرآن أنواع؛

أحدها: هجر سماعه والايمان به والاصغاء اليه. والثاني: هجر العمل به والوقوف عند حلاله وحرامه. وإن قراه وأمن به.

والثالث: هجر تحكيمة والتحاكم إليه في أصول الدين وفروعه. واعتقاد أنه لا يفيد اليقين وأن أدلته لفضلية لا تحصل العلم.

والرابع: هجر تدبره وتفهمه ومعرفة ما أراد المتكلم به منه.

والخامس: هجر الاستشفاء والتداوي به في جميع أمراض القلب وأدوائها فيطلب شفاء دانه من غيره ويهجر التداوي به. وكل هذا داخل في قوله: (وَمَنْ يَهْجُرْ أَثَرَهُ فَلْيَرَبِّهِ نَفْسًا جَدًّا هَدِيدًا) (الفرقان: ٣٠).

وعليه ينبغي للمسلم أن يكون له رَدُّ يومي من كتاب الله تعالى. يحافظ عليه، ويقضيه إذا فاتته. وإن تيسر له أن يختم القرآن كل ثلاثة أيام، أو كل أسبوع، أو كل شهر، أو كل أربعين يوماً؛ فهو خير. فمن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له: "اقرأ القرآن في أربعين". وحسنه الألباني في السلسلة الصحيحة (١٥١٢). (ينظر: الفوائد: لابن القيم ص ٨٢. وتفسير ابن كثير ٣/ ٣١٨. تفسير الآية ٣٠ من سورة الفرقان).

فاللهم أنر قلوبنا ووجوهنا وبيوتنا وقبورنا بنور القرآن العظيم.

والحمد لله رب العالمين.

صفین

معركة صفين (١)

تحت إشراف

[illegible]

التفهرست: سيدنا محمد وآلِهِ واصحابه اجمعين

[illegible]

المادة ١٠٠ - (١) يجوز للمحكمة أن تأمر بالاحتفاظ بالمرتكب في انتظار المحاكمة إذا كان قد ارتكب جريمة خطيرة.

... ..

المجلة الدولية لدراسات الطفولة



1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 2680, 26

[Illegible text]

2000

بہارِ نعم و نعمان و احسان و احسان

الأمر في تعميق الخلاف والشقاق بين أصحاب النبي رضي الله عنهم بغية إحداث الشقاق والخلاف حتى يضعفوا الأمة، ويوقفوا المد الإسلامي عبر المشرق والمغرب، وكثر الدس في الأخبار والكذب الذي مارسه كثير من المغرضين، وسنحاول -بعون من الله- تحزي الحقيقة من مصادرها وإخراجها للقارئ الكريم في ثوبها اللائق بها راجين من الله التوفيق والسداد، وإلى محاور هذا البحث الهام:

أولاً: أسباب المعركة ومواقف الصحابة من الفتنة:

(١) لا يشك أحد من المؤرخين أن من أهم أسباب القتال بين الصحابة الكرام هو الفتنة التي وقعت بسبب مقتل عثمان رضي الله عنه على يد القوغاء الذين كان يقودهم ابن السوداء المعروف بعبد الله بن سبا اليهودي الذي دخل الإسلام لا يريد إلا الفتنة، والفتنة كلمة تطلق ويراد بها معان كثيرة جاءت في الكتاب والسنة وفي اللغة والفتنة التي نتحدث عنها هنا هو ما وقع بين الصحابة الكرام في صدر الإسلام من القتال والنزاع والفرقة: نظرنا لأن القضايا كانت مشتبهة ومعقدة إلى حد جعل المواقف متباينة والآراء مختلفة.

(٢) قال الامام النووي في شرح صحيح مسلم: (واعلم أن سبب تلك الحروب أن القضايا كانت مشتبهة، فلشدة اشتباهها اختلف اجتهداهم، وصاروا ثلاثة أقسام:

قسم ظهر لهم بالاجتهاد أن الحق في هذا الطرف وأن مخالفه باغ، فوجب عليهم نصرته، وقتال الباغي واجب عليهم فيما اعتقدوا ففعلوا ذلك، ولم يكن يحل لمن هذه صفته التأخر عن مناصرة إمام العدل في قتال البغاة في اعتقاده.

وقسم عكس هؤلاء، ظهر لهم بالاجتهاد أن الحق في الطرف الآخر فوجب عليهم مساعدتهم وقتال الباغي عليه.

وقسم ثالث، اشتبهت عليهم القضية، وتحيروا فيها، ولم يظهر لهم ترجيح أحد الطرفين

وقد لخص بعض أهل العلم أحداث صفين في سطور فقال: «محب الدين الخطيب»:

(لما انتهى علي من حرب الجمل، وسار من البصرة إلى الكوفة فدخلها يوم الاثنين ١٢ من رجب ٣٦هـ، أرسل جرير بن عبد الله البجلي إلى معاوية في دمشق يدعوه إلى طاعته، فجمع معاوية رؤوس الصحابة وقادة الجيوش وأعيان الشام واستشارهم فيما يطلب علي، فقالوا: لا نبايعه حتى يقتل قتلة عثمان أو يسلمهم لنا.

فرجع جرير إلى علي بذلك، فاستخلف على الكوفة أبا مسعود عقبة بن عامر، وخرج من الكوفة فمسك بالنجيلة أول طريق الشام من العراق، وبلغ معاوية أن علياً تجهز وخرج بنفسه لقتاله، فأشار عليه رجاله أن يخرج هو بنفسه لقتال علي؛ فخرج الشاميون نحو الضرات من ناحية صفين، وتقدم علي بجيوشه إلى تلك الجهة، وكان جيش علي في منه وعشرين ألفاً، وجيش معاوية في تسعين ألفاً، وبدأ القتال في ذي الحجة ٣٦هـ بمناوشات ومبارزات، ثم تهادنوا في المحرم ٣٧هـ، واستأنف القتال والتحم الجيشان لمدة تسعة أيام متتالية من أول صفر ٣٧هـ وقتل في هذه الحرب سبعون ألفاً، ثم كتب كتاب التحكيم في ١٣ صفر سنة ٣٧هـ) (راجع هوامش العواصم، ص ١٦٦، تعليق الشيخ: محب الدين الخطيب).

أيها الأخ الكريم ليس من مقصودنا في المقام الأول الحديث عن تفاصيل المارك وما حدث فيها تفصيلاً، إنما المقصود الأول هو البحث عن الأسباب التي أدت إلى نشوب تلك الأحداث، وتحقيق مواقف الصحابة الكرام في هذه الفتنة التي أدت إلى انقسام الصحابة إلى مطالب بسرعة القصاص من قتلة عثمان، وإلى مطالب بالتريث حتى يستقيم أمر الخلافة وإلى طرف ثالث وهم الذين اعترفوا هذه الأحداث ولم يشاركوا فيها.

ومن المعلوم أن أعداء الإسلام استثمروا هذا

إلا اختارت الله على ما سواه) (سير أعلام النبلاء: ١٥١/٣).

وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال فيه: «اللهم اجعله هادياً مهدياً واهداً به» (صحيح الترمذي للألباني).

قال النبي أيضاً: «اللهم علمه الكتاب وقله العذاب» (فضائل الصحابة: إسناده حسن).

وأما وجه الخطأ في موقفه من مقتل عثمان رضي الله عنه: فيظهر في رفضه أن يبايع علي رضي الله عنه قبل مبادرته إلى القصاص من قتلة عثمان، بل ويلتمس منه أن يمكنه منهم، مع العلم أن الطالب للدم لا يصح له أن يحكم بل يدخل في الطاعة، ويرفع دعواه إلى الحاكم، ويطلب الحق عنده (تحقيق مواقف الصحابة مختصراً).

وقال الإمام القرطبي: (وقد اتفق أئمة الفتوى على أنه لا يجوز لأحد أن يقتص من أحد، ويأخذ حقه دون السلطان أو من نصبه السلطان لهذا الأمر؛ لأن ذلك يفضي إلى الفتنة وإشاعة الفوضى) (تفسير القرطبي: ٢٥٦/٢).

وهذا باختصار ما كان يراه علي رضي الله عنه كان يرى ضرورة البيعة أولاً حتى تقوم الدولة وتجتمع تحت خليفة واحد، ثم ننظر في قضية القصاص حتى لا تحدث فوضى، وسنعود لذلك لاحقاً ويقول الإمام الجويني في (مع الأدلة): «إن معاوية وإن قاتل علياً فإنه لا ينكر إمامته، ولا يدعيها لنفسه، وإنما كان يطلب قتلة عثمان ظاناً أنه مصيب، وكان مخطئاً».

٦) وأمير المؤمنين علي رضي الله عنه وإن كان أقرب الناس إلى الصواب في موقفه إلا أنه كان الأولي به عدم الاندفاع إلى قتال أهل الشام؛ لأن القتال كله شر، وبخاصة بين أهل القبلة. قال صاحب كتاب تحقيق مواقف الصحابة في الفتنة ج٢، ص ٣٢٨، ٣٢٩: (يستنتج من الأدلة الشرعية أن علياً كان أقرب إلى الحق من طلحة والزبير ومعاوية رضي الله عنهم؛

فاعتزلوا الفريقين، وكان هذا الاعتزال هو الواجب في حقهم؛ لأنه لا يحل الإقدام على قتال مسلم حتى يظهر أنه مستحق لذلك، ولو ظهر لهؤلاء رجحان أحد الطرفين، وأن الحق معه لما جاز لهم التأخر عن نصرته في قتال البغاة عليه) (شرح النووي على صحيح مسلم ١٤٩/١٥).

٣) إن الخلاف الذي نشأ بين أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب رضي الله عنه من جهة وبين طلحة والزبير وعائشة رضي الله عنهم لم يكن سببه القدر في ولاية أمير المؤمنين علي وإمامته وأحقية بالخلافة والولاية فقد كان هذا محل إجماع بينهم، قال ابن حزم، (لم ينكر معاوية قط فضل علي، واستحقاقه الخلافة، ولكن اجتهاده أدى به إلى تقديم أخذ القود من قتلة عثمان رضي الله عنه على البيعة لعلي، ورأى نفسه أحق بطلب دم عثمان) (الفصل في الملل والنحل ١٦٠/٤).

٤) وأما ما شاع بين الناس قديماً وحديثاً أن الخلاف بين علي ومعاوية منشؤه هو طمع معاوية في الخلافة؛ فهذه روايات لا تصح ولا تثبت، وقد أنكرها المحققون، وقد ذكرنا قول ابن حزم وكذلك ابن كثير رحمه الله في البداية والنهاية وغيرهم.

قال ابن كثير: (والصحيح أن الخلاف بين علي ومعاوية رضي الله عنهما كان حول مدى وجوب بيعة معاوية وأصحابه لعلي قبل توقيع القصاص على قتلة عثمان قبل البيعة أو بعدها، وليس هذا في أمر الخلافة في شيء؛ فقد كان رأي معاوية رضي الله عنه ومن حوله من أهل الشام أن يقتص علي من قتلة عثمان، ثم يدخلون بعد ذلك في البيعة).

٥) إن معاوية رضي الله عنه كان من كتاب الوحي، ومن قادة الصحابة وأكثرهم حليماً فكيف يعتقد أن يقاتل الخليفة الشرعي، ويهرق دماء المسلمين من أجل ملك زائل؟ (وهو القاتل، والله لا أخير بين الله وبين غيره)

ففي الحديث الذي رواه مسلم عن الخوارج، يقتلهم أدنى الطائفتين إلى الحق، دلالة واضحة أن علياً كان أقرب إلى الصواب من مخالفه في الجمل وصفين، لكن لم يصب الحق بتمامه وكماله حيث كانت السلامة في الإمساك عن القتال؛ لأن العبرة بالنتائج والعاقبة، ولا شك أن نتيجة الاقتتال كانت مؤلعة). اهـ. مختصراً.

(٧) وخلاصة موقف أمير المؤمنين علي رضي الله عنه من قتل عثمان كان ينتظر بقتله عثمان أن يستوثق الأمن، وتجتمع الكلمة، ويرفع من أولياء الدم، فيحضر الطالب للدم والمطلوب وتقع الدعوة ويكون الجواب، وتقوم البيئة ويجري القضاء في مجلس الحكم بالعدل (ابن العربي، العواصم).. وأما ما أشير عن وجود قتل عثمان في جيش علي رضي الله عنه وكيف يرضى أن يكون هؤلاء في جيشه، فقد أجاب الإمام الطحاوي عن هذه الشبهة بقوله: «وكان في عسكر علي رضي الله عنه من أولئك الطفاة الخوارج الذين قتلوا عثمان من لم يعرف بعينه، ومن تنتصر له قبيلته، ومن لم تقم عليه حجة بما فعله، ومن في قلبه نفاق لم يتمكن من إظهاره كله» (شرح الطحاوية، ص ٥٤٦).

وروى ابن أبي شيبه في المصنف، أن علياً سمع يوم الجمل صوتاً تلقاء أم المؤمنين فقال: انظروا ما يقولون؛ فرجعوا فقالوا يهتفون بقتله عثمان، فقال: اللهم أحل بقتله عثمان ضرباً.. ويبرر ابن حزم موقف علي رضي الله عنه في تأخير القصاص من قتل عثمان بقوله: (فنقول وبالله التوفيق؛ أما قولهم إن أخذ القود من قتل عثمان المحاربين لله ولرسوله الساعين في الأرض بالفساد، والهاتكين حرمة الإسلام والحرم والإمامة والهجرة والخلافة، والصحية والسابقة فنعم، وما خالفهم علي قط في ذلك ولا في البراءة منهم، ولكنهم كانوا عدداً

ضخماً بما لا مفاقة له عليهم. فقد سقط عن علي رضي الله عنه ما لا يستطيع كما سقط عنه وعن كل مسلم ما عجز عنه، ولو أن معاوية بايع علياً لتقوى به على أخذ الحق من قتل عثمان، فصح أن الخلاف هو الذي يدعى على إنفاذ الحق عليهم) (الفصل في الملل والنحل، ج ٤، ص ١٦٢).

وقال صاحب كتاب تحقيق مواقف الصحابة ج ٢، ص ٣٢٨، «ويتتبع الروايات في كتب التاريخ والحديث يلاحظ أن موقف علي من قتل عثمان المندسين في جيشه كان موقف الحذر المحتاط منهم المتبرئ من فعلهم».

ثم تحدث صاحب تحقيق مواقف الصحابة عن معتزلي الفتنة فقال:

(٨) إن الموقف الأحوط والأمثل هو موقف الذين اعتزلوا الفتنة وأثروا عدم قتال أهل القبلة، وقد اعتمد هؤلاء أصلاً شرعياً ثابتاً بنصوص صريحة عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد كان من كمال فقههم التفريق بين صحة إمامة علي رضي الله عنه ووجوب القتال معه بل صحة قتال أهل القبلة؛ إذ لا يلزم من كونه إماماً شرعياً أن يكون قتاله لأهل الجمل وصفين مواباً باطلاً. وعلى رأس هؤلاء الذين اعتزلوا الفتنة سعد بن أبي وقاص، وسعيد بن زيد، وزيد بن ثابت، وعبد الله بن مفضل، ومحمد بن مسلمة، وأبو برة الأسلمي وأبو بكرة وأبو موسى الأشعري، وأسامة بن زيد وعبد الله بن عمر رضي الله عنهم جميعاً.

وهكذا ذكرنا أهم سبب للفتنة التي أدت إلى وقوع القتال بين الصحابة وأدت بدورها إلى نشوب القتال بين أهل القبلة الواحدة والدين الواحد والرسول الخاتم. كما ذكرنا أهم مواقفهم من هذه الفتنة، وحاولنا تحزي الحق من مصادره الصحيحة ليسقط الباطل، وللحديث بقية إن شاء الله. فإلى لقاء أستودعكم الله الذي لا تضيع ودائعه.

فأني مكابر بكم الأمم، صحيح سنن أبي داود (٢٠٥٠) وصحيح ابن ماجه (١٨٦٣) وصحيح النسائي (٣٢٧٧).

- وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إذا مات الإنسان انقطع عنه عمله إلا من ثلاثة إلا من صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له» أخرجه مسلم (١٦٣١).

والأدلة في هذا الباب من كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرة، لم أذكر إلا بعضها منها خشية الإطالة.

رابعاً: حكم الزواج

قال الله تعالى: «فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث وزياً» (النساء: ٣).

- عن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «يا معشر الشباب من استطاع الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء» أخرجه البخاري (٥٠٦٥) ومسلم (١٤٠٠).

- وعن أنس: أن نقرأ من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم سألوا أزواج النبي صلى الله عليه وسلم عن عمله في السر فقال بفضهن؛ لا اتزوج النساء. وقال بفضهن؛ لا أكل اللحم. وقال بفضهن؛ لا أنام على فراش فحمد الله وأثنى عليه فقال: ما بال أقوام قالوا كذا وكذا؟ لكنني أصلي وأنا صائم وصوم وأفطر واتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني» أخرجه مسلم (١٤٠١).

اختلف الفقهاء في حكم النكاح هل هو واجب أم مستحب؟ والجمهور على استحبابه.

قال الكاساني في بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع (٢/ ٢٢٨) بعد أن ساق حديث عبد الله المتقدم، قال: أقام الصوم مقام النكاح. والصوم ليس بواجب فدل أن النكاح ليس بواجب أيضاً. لأن غير الواجب لا يقوم مقام الواجب. ولأن في الصحابة رضي الله عنهم

المباة وهي المنزل، ومنه مباة الإبل وهي مواطنتها، ثم قيل لعقد النكاح، باءة، لأن من تزوج امرأة بواها منزلاً. (مقاييس اللغة: ١/ ٣١٢). لسان العرب (١/ ٣٦).

الوجاء: هو رضى الخصيتين، والمراد هنا: أن الصوم يقطع الشهوة ويقطع شر المنى كما يفعلُه الوجاء. مسلم بشرح النووي (١٨٨/ ٥).

- وعن ابن عمر، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «الدنيا متاع وخير متاع الدنيا المرأة الصالحة» أخرجه مسلم (١٤٦٧).

ثالثاً: حكمة النكاح

الله تبارك وتعالى حكيمٌ عليه ومن تمام حكمته ألا يأمر بشيء -سواء كان واجباً أو مستحباً- إلا وكان في هذا الأمر مصلحة كاملة أو راجحة.

وفوائد النكاح كثيرة منها:

أنه سبب لوجود النوع الإنساني، ومنها قضاء الوطر بنيل اللذة والتمتع بالنعمة وهذه هي الفائدة التي في الجنة إذ لا تناسل فيها، ومنها غرض البصر وكف النفس عن المحرم وغير ذلك. عون المعبود (٢٨/ ٦). والوطر: كل حاجة كان لصاحبها فيها همة. اللسان (٣٤٠/ ٩).

أيضاً من حكم الزواج طيب نفس نبينا صلى الله عليه وسلم يوم القيامة بكثرة أمته وسيأتي الحديث، ومنها إذا كان الإنسان يدعو إلى الله فهو في أشد الحاجة إلى ولد يقوم بعد موته مقامه في الدعوة إلى الله والنصح لعباده. ومنها دعاء الولد لوالده بعد انقطاع عمله بالموت.

- عن معقل بن يسار قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: إني أصبت امرأة ذات حسب وجمال وإنها لا تلد. أفأتزوجها. قال: لا. ثم أتاه الثانية فنهاه ثم أتاه الثالثة. فقال: تزوجوا الودود الودود

من لم تكن له زوجة، ورسول الله- صلى الله عليه وسلم- علم منه بذلك ولم ينكر عليه، فدل أنه ليس بواجب.

قال ابن رشد القرطبي في المقدمات الممهدة (١/٥٢)، بعد أن ساق الأدلة على أن النكاح مستحب وليس بواجب، قال: فإذا ثبت بهذه الأدلة أن النكاح غير واجب علم أن الأوامر الواردة في القرآن بالنكاح في قوله: **فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ**، (النساء: ٣)، وقوله: **وَانكِحُوا الْأَبْنَاءَ بَنَاتِكُمْ لِأَبْنَائِكُمْ وَلِأَخْوَانِكُمْ**، (النور: ٣٢) ليست على الوجوب. وإذا لم تكن على الوجوب فهي على الندب لا على الإباحة، والبدليل على ذلك حض رسول الله- صلى الله عليه وسلم- على النكاح ونهيه عن التبتل وهو ترك النكاح.

قال الإمام النووي في شرح مسلم (٥/١٨٩)، بعد أن ساق حديث عبد الله المتقدم، قال: وفي هذا الحديث الأمر بالنكاح لمن استطاع وتاقت إليه نفسه، وهذا مجمع عليه، لكنه عندنا وعند العلماء كافة أمر ندب لا إيجاب، فلا يلزم التزوج والتسري، سواء خاف العنت أم لا، هذا مذهب العلماء كافة ولا يعلم أحد أوجبه إلا داود ومن وافقه من أهل الظاهر ورواية عن أحمد، فإنهم قالوا: يلزمه إذا خاف العنت أن يتزوج أو يتسرى، قالوا وإنما يلزمه في العمر مرة واحدة، ولم يشترط بعضهم خوف العنت...

واحتج الجمهور بقوله تعالى: **فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ**، إلى قوله تعالى: **وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ**، فخيرته سبحانه وتعالى بين النكاح والتسري.

قال الإمام المازري: «هذا حجة للجمهور؛ لأنه سبحانه وتعالى خيرته بين النكاح والتسري بالاتفاق، ولو كان النكاح واجباً لما خيرته بينه وبين التسري؛ لأنه لا يصح عند الأصوليين التخيير بين واجب ومستحب، لأنه يؤدي إلى إبطال حقيقة الواجب وأن

تاركه لا يكون أثماً.

أما قوله صلى الله عليه وسلم: «فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي»، فمعناه: من رغب عنها إعراضاً عنها غير معتقد لها على ما هي عليه، والله أعلم.

قال المرداوي في الإنصاف (٧/٨) باختصار: إن الناس في النكاح ثلاثة أقسام: القسم الأول: من له شهوة ولا يخاف الزنا، فهذا النكاح في حقه مستحب على الصحيح من المذهب، نص عليه وعليه جماهير الأصحاب.

القسم الثاني: من ليس له شهوة كالعينين ومن ذهب شهوته لمرض أو كبر أو غيره، فعموم كلام المصنف هنا أنه سنة في حقه أيضاً.

والقول الثاني: هو من حقه مباح، وهو الصحيح من المذهب.

القسم الثالث: من خاف العنت، فالنكاح في حقه واجب قولاً واحداً، إلا أن ابن عقيل ذكر رواية أنه غير واجب، اهـ. العنين الذي لا يأتي النساء - لسان العرب (٦/٤٨٤).

تعقيب وترجيح

أرى-والله تعالى أعلم- أن الصحيح في هذه المسألة هو ما ذهب إليه الجمهور من أن النكاح سنة لما تقدم من الأدلة المقتضية للترغيب في مطلق النكاح.

أما من خشي العنت وهو الوقوع في الزنا وكان لديه مؤنة الزواج فيلزمه إعفاف نفسه كما ذهب إلى ذلك الحنابلة وغيرهم، عملاً بالقاعدة الفقهية: «الوسائل لها أحكام المقاصد»، فالوسيلة إلى واجب واجب، وعدم الوقوع في الزنا واجب والوسيلة إلى ذلك النكاح، فأصبح النكاح واجباً لمن كانت تلك حالته ولديه مؤنة.

والحمد لله رب العالمين.

ميراث الأنبياء

ميراث الأنبياء

”

الحمد لله وحده ونسبي . إنه علي من الأنبياء عدد سبب محمد صلى الله عليه وسلم وبعد

فإن العلم فضل مكسب ونزف مكسب وليس ذخيرة تنسى . وأحببت لعمري أن يرد نور راهر وفدت هنيء . وما اكسب مكسب مثل علم يهدي صاحبه إلى الهدى أو يرد عن ردى العلم أهل الخطايا والهمى لم يره . وهذه السلسلة لكل الفضائل هو الأنبياء في الوحدة . نصاحب في الحياة . ولدينا في السيرة . والعصر . وما رسل الله به يفتح الرب ويعبد . ويعرف الحلال من الحرام .

عنه أحمد الأقرع

عدد

حُكَّاوَعْلًا . (يوسف: ٢٧) .

وقال سبحانه وتعالى عن كلمه موسى عليه السلام : **وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ مَآئِنُهُ حَكُمًا وَعِلْمًا** . (القصص: ١٤) .

وقال سبحانه وتعالى عن داود وسليمان عليهما السلام : **وَكُلًّا مَّا بَلَّغْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا** . (الأنبياء: ٧٩) .
وقال سبحانه وتعالى عن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم : **وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ**

ولقد عني الإسلام بالعلم أبلغ عناية وأتمها . دعوة إليه . وترغيباً فيه . وتعظيماً لقدره . وتنويعاً بأهله . وحثاً على طلبه وتعلمه وتعليمه . والاستزادة منه شرف لا يضاهي . وفضل لا يجحد . ثمراته عاجله . وقطوفه دائية . فوائده شتى وعوائده حميدة . تحفز ذا الهمة إلى طلبه والاشتغال به .

يؤمن الله به على من شاء . امتن الله على الأنبياء الكرام بما آتاهم من العلم : فقال عز وجل عن يوسف عليه السلام : **وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ مَآئِنُهُ**

فضائل طلب العلم

استشهد الله بأولي العلم على أجل مشهود عليه وهو توحيده قال الله عز وجل: «شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ» (آل عمران: ١٨).

أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْخَلْقُ كُلُّهُ أَلْفَ مِائَةِ أَلْفَ سَنَةٍ عِندَ أُولَئِكَ آيَةً لِلْعَالَمِينَ (الأنعام: ١٠٢).

كما أن الله أمر رسوله محمداً صلى الله عليه وسلم أن يستشهد بأهل العلم على أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال تعالى: «وَيَقُولُ الْيَبِيسُ كَمْ أَرْسَلْنَا مِنْكُمْ مِنْ رَسُولٍ مِنْ قَبْلِي أَنْ يَنْذِرَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» (الزمر: ٢٤).

ان العلم يهدي الى الايمان. قال الله تعالى: «وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» (البقرة: ١٧٧).

ان العلم يهدي الى الحق. قال الله تعالى: «وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» (البقرة: ١٧٧).

وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (البقرة: ١٧٧).

والعلم يرفع الله به الدرجات. قال الله تعالى: «يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْوَحْيَ دَرَجَاتٍ» (المجادلة: ١١).

وقد نفى الله التسوية بين اهل العلم وغيرهم من الناس. قال الله تعالى: «قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْآثَارِ لَا يُفْقَهُونَ وَالَّذِينَ يَسْتَوِي الْأُولَى وَالْآخِرَةُ» (الزمر: ٩).

كما أن شهادة الله عز وجل لأهل العلم بالخشية له سبحانه وتعالى. قال الله تعالى: «إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ» (فاطر: ٢٨).

ان اهل العلم اكثر الناس معرفة للحق وايماناً به. قال الله تعالى: «وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا فِي الْأَيْدِيهِمْ بِقَوْلٍ مِمَّا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ» (آل عمران: ٧).

كما ان اهل العلم اعرف الناس بالخير والشر. قال الله تعالى عن قارون: «وَلَقَدْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى» (القصص: ٢٤).

لَا تَسْتَوِي (القصص: ٧٩-٨٠).

وقد استشهد الله سبحانه بأهل العلم. قال الله تعالى: «وَيَوْمَ نَقُومُ السَّاعَةَ يُفَسِّرُ سَحَابَهُ» (الزمر: ٢٤).

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُتْمُنَةٌ (الزمر: ٢٤).

ان طلب العلم جهاد في سبيل الله. قال الله تعالى: «وَيَوْمَ نَقُومُ السَّاعَةَ يُفَسِّرُ سَحَابَهُ» (الزمر: ٢٤).

وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا (النساء: ١١٣).

وامر الله عز وجل رسوله صلى الله عليه وسلم أن يستزيده من هذا العلم الذي علمه. فقال سبحانه وتعالى: «وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا» (طه: ١١٤).

وكفى بهذا شرفاً للعلم. فتعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم. وعمل وعلم.

عن أبي ذر رضي الله عنه قال: تركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما من طائر يقلب جناحيه في الهواء إلا وذكر لنا منه علماً. قال: فقال صلى الله عليه وسلم: «ما بقي شيء يقرب من الجنة ويباعد من النار إلا وقد بين لكم» (الصحيح: ١٨٠٣).

وقال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «قام فينا النبي صلى الله عليه وسلم مقاماً، فأخبرنا عن بدء الخلق، حتى دخل أهل الجنة منازلهم، وأهل النار منازلهم. حفظ ذلك من حفظه، ونسيه من نسيه» (رواه البخاري: ٣١٩٢).

وبذلك يكون صلى الله عليه وسلم قد بلغ رسالة ربه، وأقام الحجة على الأمة. وقد أمر صلى الله عليه وسلم أصحابه ومن بعدهم بأن يبلغوا عنه. فقال صلى الله عليه وسلم: «بلغوا عني ولو آية» (رواه البخاري: ٣٤٦١).

فأطاع أصحابه أمره، وساروا على دريه، واقتفوا أثره، وعملوا بوصاياه، ورحلوا إلى الأفاق، واهتوا أعمارهم، وأنفقوا أموالهم حتى نقلوا إلينا هذا الدين، وما فعلوا ذلك إلا طاعة لربهم وتأسياً بنبيهم صلى الله عليه وسلم، ولأنهم يعلمون شرف العلم وتبليغه، وعظيم أثره.

ومن عرف شرف ما يطلب هان عليه ما يبذل.

قال الإمام أحمد رحمه الله: «العلم لا يعدله شيء».

وقال أيضاً رحمه الله: «طلب العلم أفضل الأعمال لمن صحت نيته».

ولقد كان السلف يتفقون جل أموالهم في سبيل تحصيل العلم ونشره. ولما رأيت أن كثيراً من الناس في هذا الزمان قد زهدوا في العلم، ورغبوا عن الإنفاق في سبيل طلبه والرحلة إلى العلماء لتحصيله، أردت أن أذكر نفسي وإخواني ببعض فضائل العلم وثمراته العاجلة والأجلية حتى نشجع من ساعد الجد، ونجد في طلبه حتى نظفر بثمراته، وثمراته لا تحصى.

محببتهم لما يطلب، (صحيح الترغيب، ٧١).

طلب العلم قد يعادل أجر حاج تامة حجته. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من غدا إلى المسجد لا يريد إلا أن يتعلم خيراً أو يعلمه. كان له كأجر حاج. تامة حجته، (صحيح الترغيب، ٨٦)).

وطالب العلم يستغفر له كل شيء. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «صاحب العلم يستغفر له كل شيء. حتى الحوت في البحر، (صحيح الجامع، ٣٧٥٣).

إن طالب العلم لا يشبع من طلبه. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «منهومان لا يشبعان: طالب علم، وطالب دنيا، (صحيح الجامع، ٦٦٢٤). والمعنى: بلوغ المهمة في الشيء).

هنبنا لأهل العلم بالعلم

عن أبي بن كعب رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يا أبا المنذر؟ أتدري أي آية من كتاب الله معك أعظم؟ قال: قلت: الله ورسوله أعلم. قال: «يا أبا المنذر: أتدري أي آية من كتاب الله معك أعظم؟ قال: قلت: «الله لا إله إلا هو الحي القيوم». قال: «ضرب في صدري. وقال: «ليهنك العلم أبا المنذر، (مسلم، ٨١٠). معنى قوله: «ليهنك العلم، أي ليكن العلم هنيئاً لك).

ومنها: أن طالب العلم بأمان من النفاق. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «خصلتان لا يجتمعان في منافق: حسن سمع، ولا فقه في الدين، (صحيح الجامع، ٣٢٢٩).

وطالب العلم من خير الناس إسلاماً. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «خيركم إسلاماً أحاسنكم أخلاقاً إذا فقهوا، (صحيح الأدب المفرد، ٢١٨). في الحديث بيان أثر الفقه في تحسين الأخلاق ورفع المنزلة حتى يكون من خير الناس. لأن الفقه يبلغ الورع والتقوى وخشع الخلق، فالعالم الصادق يكسره علمه فيزداد تواضعاً.

والعلم خير ما يخلف الإنسان. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «خير ما يخلف الإنسان بعده ثلاث: ولد صالح يدعو له، وصديقة تجري بيباغه أجرها، وعلم ينتفع به من بعده، (صحيح الجامع، ٣٣٢٦). والمعنى: أن عمل الميت ينقطع

بموته. وينقطع تجدد الثواب له. إلا في هذه الأشياء الثلاثة).

تلك والله المكارم والفنائم. وفي ذلك فليتنافس المتنافسون. وعليه يحسد الحاسدون. وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم. وحقيق بمرتبة هذا شأنها أن تنفق نفاس الأنفاس عليها. ويسبق السابقون إليها. وتوفر عليها الأوقات. وتتوجه نحوها الطلبات. وأصحاب هذه المرتبة يدعون عظماء في ملكوت السماء كما قال بعض السلف: من علم وعمل وعلم. فذلك يدعى عظيماً في ملكوت السماء.

إن أهل العلم لا يشقى بهم جليسهم. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن لله: ملائكة سياحين في الأرض. يطوفون في الطرق. يلتمسون أهل الذكر. فإذا وجدوا قوماً يذكرون الله تنادوا: هلموا إلى حاجاتكم. فيحقونهم بأجنتهم إلى السماء الدنيا. فيسألهم ربهم. وهو أعلم منهم: ما يقول عبادي؟ فيقولون: يسبحونك. ويكبرونك. ويحمدونك. ويمجدونك. وفي نهاية الحديث. فيقول: فاشهدكم أنني قد غفرت لهم. فيقول ملك من الملائكة: فيهم فلان ليس منهم. إنما جاء لحاجة. فيقول: هم القوم لا يشقى بهم جليسهم، (مختصر مسلم، ١٨٩٠).

إن العلم نعمة من الله تستوجب الشكر. قال الله عز وجل: «وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ إِذْ أَنْعَمَ بِمُوسَىٰ عَلَىٰ آلِهِ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ آلِ فِرْعَوْنَ يَذُوبُونَ» (النمل، ١٥). قال الطبري رحمه الله: (يقول جل ثناؤه: وقال داود وسليمان: الحمد لله الذي فضلنا بما خصنا به من العلم الذي أتانا. دون سائر خلقه من بني آدم في زماننا هذا على كثير من عباده المؤمنين به في دهرنا هذا) (تفسير الطبري، ٤٣٧/١٩).

تلك بعض ثمرات العلم: فإن قال قائل: كيف اضفر بها. قلت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إنما العلم بالتعلم. وإنما العلم بالتعليم. ومن يتحرر الخير يعملته. ومن يتق الشر يوقه، (صحيح الجامع، ٢٣٢٨).

اللهم إني أسألك علماً نافعا. ورزقا طيبا. وعملا متقبلا. أقول مذكراً يحسن بالمسلم أن يحافظ على هذا الدعاء بعد التسليم من صلاة الصبح كل يوم تأسيساً بالنبي صلى الله عليه وسلم

مواقف محفورة في تاريخ الأمة تجاه قضاياها

٧٧

الحمد لله مقدر الأزمان والأحوال. ومبدع الكون على غير سابق مثال أحمدوه واشكروه وهو أهل الشكر على كل حال. وبعد، فإن الأمة الإسلامية تعيش على وقع ما يحدث صباح مساء على بقعة من أرضها فبينما عيون زائفة تتربص متتبعة ما حل بها من أثار ونكبات وكوارث من جراء كورونا التي ألقت بالعالم أجمع فادافته مر العيش والهلع والخوف مما يحدث صباح مساء. بين آمال وتمنيات ودعوات بأن تقشع الغمة وتنجلي. وأن يرفع الله سبحانه عنا هذا البلاء. وتعود الحياة إلى سابق عهدها. بهبر وعظاب تجعل البشرية تراجع نفسها. مستوحية الهمة والاعتبار مما ألم بها من الالم ودمار جراء كورونا. والتي لم ينج منها أحد. وبين انتظار بعيون زائفة متوحشة يتربص موجة ثانية شرسة لجائحة كورونا وتخوف من اغلاق جديد لكل وسائل الحياة مرة ثانية. بعد الفرجة متحفظة بالاحترازاات خوفا من عودة الانتشار مرة أخرى.

حمد لله

اصلي

وأمریکا وبريطانيا، بين تشكيك وتحفظ. وقد جاء إعلان الرئيس الروسي بوقتن عن إنتاج أول لقاح في العالم للوقاية من وباء كورونا الذي يثير فزع البشرية في شتى أنحاء المعمورة. وأدّى إلى حالة من الشلل الاقتصادي، والتباعد الاجتماعي. وألحق بالعالم خسائر اقتصادية هائلة. ولم تكن الولايات المتحدة سعيدة بهذا الإعلان الروسي عن إنتاج اللقاح الأول ضد كورونا، والذي يحمل اسم «سبوتنيك-ه»، وهي تراهن على أن تكون السبابة. أو على الأقل شريكة في إنتاج اللقاح الأول، وسرعان ما أعلن ترامب عن توصل أمريكا للقاح ينقذ البشرية من هذا الوباء، وكذلك الصين التي أعلنت أنها اقتربت من نهاية المرحلة الثالثة

وما زالت البقاع الإسلامية تتلقى الضربات بين اختراق إسرائيلي للكيانات العربية التي كانت حائط صد ضد التطبيع. ولكن تطبيع الخفاء زاد في العلن، بتدخلات أجنبية في كيان دول لبنان وليبيا. يكاد تقضي على كيان الدولة.

سباقات معمومة بين دول لتصنيع لقاح كورونا

بينما تتسارع دول العالم لتعتلي المقدمة والسبق في إيجاد لقاح للوقاية من وباء كورونا. بين جدل علني وسياسي وسباقات معمومة لجني ثمار السبق في تصنيع لقاح تجني من ورائه شركات الأدوية ما يعوض دولها عن الخسائر الاقتصادية التي أصابتها من جراء هذا الوباء في صراع محموم بين روسيا والصين

لإسرائيل، وأنها ملتزمة بإبقاء التفوق العسكري لإسرائيل.

وتجدر الإشارة هنا أننا نشيد ونقدر موقفاً عربياً معلناً من الملكة العربية السعودية التي أعلنت عقب هذا التطبيع تمسكها والتزامها بمبادرة السلام العربية. كما أعلن الأشقاء في السودان عن رفضهم مقايضة أمريكا إخراجهم من دائرة الإرهاب مقابل قبولهم التطبيع مع إسرائيل وإقامة العلاقات مع الكيان الصهيوني.

أما عن موقف مصر من القضية الفلسطينية، فهو موقف محوري ثابت ومعلن داعم للقضية الفلسطينية عبر التاريخ، مثبت لحق الفلسطينيين في أرض فلسطين، وإقامة دولتهم وعاصمتها القدس الشريف، فحفظ الله مصر وجعلها عزة ومنعة للإسلام والمسلمين.

ورحم الله الملك فيصل بن عبد العزيز آل سعود، رحمة واسعة، فقد كان صاحب المواقف المشرفة، وصاحب قرار حظر البترول عام حرب ١٩٧٣م بين مصر وسوريا وإسرائيل.

أسأل الله التقدير أن يُعيد اللُحمة إلى شعوب الأمة وقادتها، وأن يَمُنَّ على الأمة بالأمن والأمان والسلامة، وأن يجعل من هذا العام نصراً للإسلام والمسلمين. وأن يكشف البلاء والوباء عن العالم أجمع. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

والأخيرة من التجارب السريرية. وأنها بدأت في إنشاء مصانع عملاقة تنتج مئات الملايين من الجرعات، ويستمر التنافس على أشده لعقد الصفقات المتسارعة مع الدول قبل الاعتراف العالمي باللقاح المنتج.

ومع حالة التيه التي يعيشها العالم ترقباً للوصول إلى خط النهاية بخصوص المسئل الجديد لكورونا. وانشغال العالم كله بهذا الموضوع، إذ يفاجئنا الكيان الصهيوني بعيداً عن إطار كورونا بخبر تطبيع في أجواء عربية لم يستطع الاقتراب منها من قبل.

وحديثنا ليس عن جواز موادعة أو معاهدة أهل الكتاب وغيرهم من غير المحاربين، وهو أمر جائز، مجمع عليه، وقد عاهد النبي صلى الله عليه وسلم قريشا في الحديبية، وعاهد يهود المدينة. فعاهد بني قينقاع، وبني قريظة، وبني النضير، ويهود خيبر، وأخذ عقد الذمة على نصارى نجران، وتعامل معهم بالبيع والشراء، وغيرها من المعاضات، وقبل منهم الهدية، وحفظ جوارهم وعقودهم.

وانما حديثنا في تقدير المفسدة والمصلحة في هذه المعاهدات. والأشكال أن السلام أصبح في مقابل التطبيع، وليس في مقابل قيام دولة فلسطينية مستقلة وذات سيادة على حدود يونيو ١٩٦٧م. وعاصمتها القدس الشرقية. في الوقت الذي تعلن فيه أمريكا التزامها بأن القدس عاصمة

إنا لله وإنا إليه راجعون

توفي يوم الأحد الموافق ٢٥ محرم ١٤٤٢هـ رئيس لجنة الدعوة بفرع السرو دمياط. وعضو

مجلس الإدارة المهندس / عنتر علي بكر. غفر الله له ورحمه رحمة واسعة.

ويتقدم أعضاء مجلس الإدارة وأسرة مجلة التوحيد بخالص العزاء إلى أسرته ومحبيه. وإنا لله

وإنا إليه راجعون.

أخلاقنا من الكتاب والسنة

مكارم الأخلاق

بسم الله الرحمن الرحيم

... حَيْثُمْ يَجْتَمِعُونَ فَخَيْرًا مِنْهَا أَوْ رُدُّوهُمَا إِلَى اللَّهِ كَانَتْ عَلَيْهِمْ سُنَّةٌ مِنْ رَبِّهِمْ (النساء: ٨٦).

والسنة في الجواب: الجهر به حتى يسمع من يدا به؛ لأنه إن لم يسمعه فكانما لم يرد عليه، إلا بوجود عذر لعدم إسماعه إياه.

فالسلم تحية أهل الجنة والطريق الموصل إلى الجنة؛ كما في حديث أبي يوسف عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "يا أيها الناس، أفشوا السلم، وأطعموا الطعام، وصلوا الأرحام، وصلوا والناس نيام، تدخلوا الجنة بسلام" (رواه الترمذي، وقال: حديث حسن صحيح).

ومن المؤسف أن نجد في زمننا من يُغرض عن هذا الخير العظيم الذي تنهون فيه والأعظم أسفاً وإنما أن يكون الإعراض عن إقضاء السلم بين أئمة المساجد وأهل الدعوة فضلاً عن عموم المسلمين.

والسلم ليس مقتصرًا على أشخاص دون آخرين، بل لجميع المسلمين، من تعرف ومن لا تعرف، فمن حق أخيك المسلم عليك أن تسلم عليه إذا لقيته، وأن ترد عليه السلم إذا بدأك به، عن أبي هريرة رضي الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "حق المسلم على المسلم خمس: رد السلم، وعيادة المريض، وأتباع الجنابة، وإجابة الدعوة، وتشميت العاطس" أخرجه البخاري ومسلم.

وقد أصبحت تحية الإسلام اليوم غريبة جداً

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد؛

فقد جاءت الأخلاق في القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة الشريفة كمجموعة من المبادئ والقيم والقواعد الإسلامية التي أقرها الوحي، وتهدف إلى ضبط وتنظيم التصرفات والسلوك الإنساني بين أفراد المجتمع؛ حتى تحقق الهدف الذي خلق من أجله الإنسان، والمطلع على الديانات الأخرى يجد أنها حثت على حسن الأخلاق واعتبرتها معياراً لتقدم الشعوب وحضاراتها.

فقد حثنا النبي صلى الله عليه وسلم بالتحلي بالأخلاق الكريمة والراقية المحمودة، والتي جاء بها إلينا ليبلغنا إياها، ويحثنا عليها كما قال بالحديث الشريف: "إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق"، وجاء وصف القرآن الكريم لخلق الرسول عليه السلام بالعظيم في قوله تعالى: (وَلَقَدْ نَلَّيْنا خُلُقَهُ) (سورة القلم: ٤).

خلق إلهاء السلام؛

ومعنا في هذا المقال خلق كريم إذا التزم به المسلم ساد بين الناس المحبة والمودة والوئام والرحمة والسلام؛ ألا وهو تحية الإسلام "وتحيته السلام". والسلام سنة مؤكدة، والرد عليه فرض عين إن قصد به شخص معين، وفرض كفاية إن قصد به جماعة من الناس، وإن كان الرد منهم جميعهم كان ذلك أفضل.

والواجب في الرد أن يكون مثل السلام أو زيادة عليه، ولا يجوز أن ينقص؛ لأن الله قال في كتابه:

بين أهله. واستبدلت بتحية أهل الغرب ولا حول ولا قوة إلا بالله.

والسلام وردّ صار بحسب طبيعة العمل والمنصب والجاه والغنى. وهذا مخالف تماماً لما جاءت به الآيات والأحاديث النبوية الشريفة في الحث على إفشاء السلام. وأنه سبب في اكتمال الإيمان. ومن دواعي زرع المحبة بين المسلمين والسبيل إلى جنة عرضها السماوات والأرض.

فكما سبق تبين أهمية إفشاء السلام في حياة المسلمين، ولهذا حسدنا اليهود عليه كما جاء عن عائشة رضي الله عنها. عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "ما حسدكم اليهود على شيء ما حسدكم على السلام والتأمين" (رواه ابن ماجه وغيره وصححه الألباني).

ومن أهم فضائل إفشاء السلام:

١- أنه من خير أمور الإسلام. فعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم: أي الإسلام خير؟ قال: "تطعم الطعام. وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف".

٢- أنه من أسباب المودة والمحبة بين المسلمين. والتي هي من أسباب دخول الجنة. قال صلى الله عليه وسلم: "لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا. ولا تؤمنوا حتى تحابوا. أولا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم؟ أفشوا السلام بينكم" (رواه مسلم).

٣- أن كل جملة منه بعشر حسنة. وهو ثلاث جمل. فلمن جاء به كاملاً ثلاثون حسنة. عن عمران بن حصين رضي الله عنهما قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: السلام عليكم. فردّ عليه. ثم جلس. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "عشر". ثم جاء رجل آخر. فقال: السلام عليكم ورحمة الله. فردّ عليه. ثم جلس. فقال: "عشرون". ثم جاء آخر. فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته. فردّ عليه. وجلس فقال: "ثلاثون" (رواه الترمذي وقال: حديث حسن صحيح).

٤- في إفشاء السلام وإظهاره وإعلانه بين الناس. حتى يكون شعاراً ظاهراً بين المسلمين. لا يخص به فئة دون أخرى. أو كبيراً دون صغير. ولا من

يعرف دون من لا يعرف. فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا. ولا تؤمنوا حتى تحابوا. أولا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم؟ أفشوا السلام بينكم" (رواه مسلم).

قوله صلى الله عليه وسلم: "لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا". فالجنة لا يدخلها إلا نفس مؤمنة. "ولا تؤمنوا حتى تحابوا". فدل ذلك على أن التحاب بين أهل الإيمان من الصفات الواجبة التي يجب تحقيقها بين المؤمنين.

"ولا تؤمنوا حتى تحابوا". فكان ذلك من قبيل شروط الوجوب في الإيمان. يعني. الكمال الواجب..

فهنا وجههم النبي صلى الله عليه وسلم إلى السبب: "أولا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم؟ أفشوا السلام بينكم". بمعنى: إشاعة السلام والمحبة والطمأنينة بين الناس. وهذا مشاهد. فإن الذي يسلم على الناس. يسلم على من يعرف. ومن لا يعرف. تميل إليه القلوب. وتحبه. والذي لا يبالي بهم. ولا يكثر. ولا يسلم. ولا يلقي السلام على أحد. لا شك أن الناس ينقبضون منه.

٥- والأفضل في الابتداء بالسلام أن يسلم الصغير على الكبير. والماشي على الجالس. والراكب على الماشي. والقليل على الكثير. فعن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: "يسلم الصغير على الكبير. والماز على القاعد. والقليل على الكثير".

٦- ومن السنة إعادة السلام إذا افترق الشخصان ثم تقابلا. بدخول أو خروج. أو حال بينهما حائل ثم تقابلا. ونحو ذلك. ويدل عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم: "إذا لقي أحدكم أخاه فليسلم عليه. فإن حالت بينهما شجرة أو جدار أو حجرة. ثم لقيه فليسلم عليه أيضاً".

ومن الجدير بالذكر أن من آثار ترك إفشاء السلام أنه يؤدّد الحقد والحسد وعدم الاطمئنان وسوء العشرة بين الناس.

جعلنا الله وإياكم ممن حسنت أخلاقهم. وأفشوا السلام بينهم. ووزقنا وإياكم الفردوس الأعلى من الجنة.

واحة التوحيد

من أقوال السلف

عن الحسن في قوله
تعالى: «ويعلمهم الكتاب
والْحِكْمَةَ»، قال: الكتاب،
القرآن. والحكمة، السنة.
(أصول الاعتقاد).

من نور كتاب الله بشارة الله لعباده المؤمنين

قال الله تعالى: «وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا مَّا يَذْكُرُونَ»
«وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا مَّا يَذْكُرُونَ»
«وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا مَّا يَذْكُرُونَ»
«وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا مَّا يَذْكُرُونَ»
(فصلت ٢٣، ٣٠).

عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه أن
النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوم بدر في
ثلاثمائة وخمسة عشر فقال: اللَّهُمَّ إِنَّهُمْ
حَفَازَةٌ فَأَحْمِلْهُمْ. اللَّهُمَّ إِنَّهُمْ عُرَادٌ فَأَكْسِمْهُمْ.
اللَّهُمَّ إِنَّهُمْ جِياعٌ فَأَشْبِمْهُمْ. ففتح الله له،
فانقلبوا وما منهم رجل إلا وقد رجع بجمل
أو جملتين. واكتسبوا وشبعوا". (سنن أبي داود).

من دلائل النبوة

إني أنزلت عليك القرآن

الكتاب المبين

من أدعية السلف

عن يونس بن حبيب،
أنه كان يدعو: اللهم
إني أسألك حزمًا في ديني،
وقوة في ديني، وإيمانًا في
يقين، ونشاطًا في هدى،
وبرًا في استقامة، وكسبًا
من حلال،
اليقين لابن أبي الدنيا.

من حكمة السلف

الحكمة السليمة

الحكمة السليمة

الحكمة السليمة

اعداد : عالم دثار

احاديث باطنية لها آثار سيئة

(لا يزال الميت يسمع الاذان. ما لم يطعن قبره).

موضوع. أخرجه الديلمي في "مسند الفردوس" (٣٤٤/٣) معلقاً

عن الحاكم، ووصله ابن الجوزي في "الموضوعات" (٢٣٨/٣).

(السلسلة الضعيفة للألباني).

من معاني الاحاديث

ذهب أهل الدثور بالأجور،

الدثور: جمع دثر. وهو المال

الكثير. ويقع على الواحد

والاثنتين والجمع. النهاية

لابن الأثير.

عن أبي أمامة الباهلي قال، سمعت رسول

الله صلى الله عليه وسلم يقول: اكفلوا لي

بست اكفل لكم الجنة، إذا حدث أحدكم فلا

يكذب، وإذا اتّمن فلا يخن. وإذا وعد فلا

يخلف، وعضوا ابصاركم، وكفوا أيديكم.

واحفظوا فروجكم.

(السلسلة الصحيحة للألباني).

حكم ومواعظ

قال صيفي بن رباح التميمي

لبنيه، يا بني، اعلّموا أن

أسرع الجرم عقوبة. البغي.

وشر النصرة التعدي. وألم

الأخلاق الضيق. وأسوأ

الأدب كثرة العتاب.

(ذم البغي لابن أبي الدنيا).

عن شمس بن سلمه قال. قيل لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه:

استخلف علياً قال. ما استخلف. ولكن إن يرد الله عز وجل بهد

الامه خيراً يجمعهم على حبره كما جمعهم بعد نبيهم صلى الله

عليه وسلم على خبرهم... (التريفة للأجري).

الحمد لله وحده، والسلاة والسلام على من لا نبي بعده، وبعد،

فما زال حديثنا متصلاً من اثر قرآن السياق على أدلة الحجاب، وقد قسمت أدلة الحجاب إلى ثلاث مجموعات، المجموعة الأولى: أدلة القرآن، المجموعة الثانية: أدلة السنة، المجموعة الثالثة: الآثار عن الصحابة ومن بعدهم.

وانتهيت بفضل الله تعالى من أدلة القرآن، وبدأت في أدلة السنة، تكلمت فيها عن أحاديث منها حديث أمنا عائشة رضي الله عنها، كان الركبان يمرون بنا يسير، وذكرت حديث ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: ولا يفتصب المخرمة ولا تلبس القفازين، ثم ذكرت خلاف أهل العلم بين وقف هذا الجزء من الحديث على ابن عمر أو وصلة لرسول الله صلى الله عليه وسلم.

القرآن حول العديث:

١. قرينة لفضية:

وذلك في رواية أخرى للحديث أخرجه الإمام أحمد من طريق ابن إسحاق عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى النساء في الإحرام عن القفاز والتقاب. (أخرجه الإمام أحمد ح ٤٧٤٠، قال الأرنؤوط: حديث صحيح، وهذا إسناد حسن، محمد بن إسحاق وإن عنعنه صرح بالتحديث عند أبي داود والحاكم.. وقال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، وكذلك صححه الألباني، انظر: إرواء الغليل ح ١٠١٢).

ب. قرينة (حالية) غير لفضية: مفهوم المخالفة (وهو ما يكون مدلول اللفظ في محل السكوت مخالفاً لمدلوله في محل النطق، فيثبت للمسكوت عنه نقيض حكم المنطوق به).

وهو حجة عمل به الصحابة وأقره النبي صلى الله عليه وسلم، قال ابن قدامة: وهذا حجة (مفهوم المخالفة) في قول إمامنا أحمد، والشافعي، ومالك وأكثر المتكلمين، وقالت طائفة منهم أبو حنيفة: لا دلالة له، ثم ذكر الأدلة ورجح العمل به (انظر: روضة الناظر ٢١١٥-١٢١).

ويستدل بمفهوم المخالفة على أن التقاب والقفازين كانا معروفين في النساء، لذا أمر النبي صلى الله عليه وسلم المرأة إذا أحرمت ألا تلبسهما.

أثر السياق في فهم النص

(١٢٦)

حجاب المرأة

المسلمة

(٣٦)

إعداد: د. متولي البراجيلي



لكن هل يستفاد من مفهوم المخالفة في الحديث الوجوب؟ أم يستفاد منه فقط مشروعية النقاب والقفازين؟

هذه مسألة خلافية بين من يرى وجوب النقاب، ومن يرى استحبابه. وأرى والله أعلم أن مفهوم المخالفة في الحديث لا يستفاد منه وجوب النقاب، وإنما يستفاد منه مشروعيته، أما الوجوب فقد يستفاد من أدلة أخرى.

٣- حديث جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا خطب أحدكم المرأة: فإن استطاع أن ينظر إلى ما يدعوه لتكاحها فليفع (مسند أحمد ح ١٤٥٨٦، وقال الأرنؤوط: حسن، وحسنه الألباني في المشكاة ح ٣١٠٦).

القرائن حول الحديث

أ- قرائن لفظية منفصلة: وذلك في روايات للحديث بمعناه كحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فأتاه رجل فأخبره أنه تزوج امرأة من الأنصار، فقال له الرسول صلى الله عليه وسلم أنظرت إليها؟ فقال: لا. قال: فاذهب فانظر إليها: فإن في أعين الأنصار شيئاً (صحيح مسلم). وبمعناه حديث أبي حميد الساعدي في مسند أحمد ح ٢٣٦٠٣، ٢٣٦٠٢.

ب- وقد استدل من قال بوجوب تغطية الوجه والكفين من الحديث- على أن نظر الخاطب أبيح للوجه والكفين -كما عند الجمهور- للضرورة فقط، فدل على أن الأصل هو تغطية الوجه والكفين.

وأجيب عن ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم رفع الائم عن النظر إلى الوجه والكفين فدل ذلك على أنهما ليسا بعورة؛ لأنهما لو كانا من العورات لما جاز النبي صلى الله عليه وسلم النظر إليهما بحال.

وأحاديث النظر إلى المخطوبة: ليست نصاً في وجوب النقاب أو عدم وجوبه، لذا تنازع العلماء في الاستدلال بها.

٤- حديث جرير بن عبد الله رضي الله عنهما قال: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نظر الفجاءة، فأمرني أن أصرف بصري (صحيح مسلم وغيره).

القرائن حول الحديث

أ- ظنية الدلالة: الحديث ليس قطعي الدلالة. لذا اختلف العلماء في الاستدلال به: فمنهم من قال: فيه حجة على أنه لا يجب على المرأة ستر وجهها. وإنما ذلك سنة مستحبة.... (انظر عون المعبود ١٣١/٦).

ومنهم من قال: إنه يستفاد من الحديث تحريم نظر الرجل إلى المرأة، وأن الأصل أن المرأة تغطي وجهها. والحديث فيه تحريم النظر إلى المرأة بعد نظر الفجاءة، وهي النظرة غير المتعمدة، ولا يقصر صرف البصر على الوجه فقط، بل هو عام في صرف البصر. فالحديث قد يشمل النظر إلى الوجه أو الجسد أو الحجم أو المشية أو إلى أي شيء يتعلق بها مما يثيره.

٥- حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من جز ثوبه خيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة. فقالت أم سلمة رضي الله عنها: فكيف يصنع النساء بذيولهن؟ قال: يرخين شبرا. فقالت: إذا تنكشف أقدامهن. قال: فيرخينه ذراعاً لا يزدن عليه (صحيح سنن أبي داود وغيره).

القرائن حول الحديث

أ- ظنية الدلالة: الحديث ليس نصاً قطعي الدلالة في وجوب تغطية وجه المرأة، ومن قال بوجوب تغطية وجه المرأة استدل من الحديث أن المرأة كلها عورة. في حق الرجال الأجانب. واستخدم قياس الأولى في ذلك، فإذا كان الأمر هكذا في القدمين وهما أقل فتنة من الوجه والكفين اللذين هما أكثر فتنة، ولا شك أن الوجه هو مجمع محاسن المرأة.

ب- قرينة لفظية: في رواية للحديث عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في ذيول النساء: "شبرا". فقالت عائشة رضي الله عنها إذا تخرج سوقهن، قال: فذراع (صحيح سنن ابن ماجه وغيره).

هذه الرواية لم يستخدمها من قاس على حديث ابن عمر رضي الله عنهما الذي فيه القدمين لماذا؟ لأنه لو قاس الوجه على الساقين سيضعف القياس، ولن يكون في قوة القياس على القدمين للإجماع على أن سيقان المرأة عورة في داخل

الصلاة وخارجها؛ فالمرأة لو اظهرت سيقانها في الصلاة، بطلت صلاتها باتفاق، بينما لو اظهرت قدميها فيها، فهناك من اهل العلم من قال بعدم بطلان صلاتها؛ كالحنفية، واختاره ابن تيمية. (انظر اختلاف الأئمة لابن هبيرة ١/١٠١، مجموع الفتاوى ٢٢/١١٥).

ولا شك أن إظهار الساقين أشد فتنة من إظهار القدمين، فلو قاس القانس على الساقين، ويقول: إن المرأة مأمورة بتغطية ساقها، والأولى تغطية وجهها لضعف القياس.

٦- عن ابن مسعود رضي الله عنه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن المرأة عورة، فإذا خرجت استشرفها الشيطان، وأقرب ما تكون من وجه ربها وهي في قعر بيتها" (رواه ابن خزيمة، وأشار إليه صحيح).

القرائن حول الحديث،

أ- قرينة لفظية، المرأة عورة، هل هي ذات عورة أم أن كلها عورة؟

يقول ابن رشد: فأكثر العلماء على أن بدنها كله عورة ما خلا الوجه والكفين. ويقول المناوي، المرأة عورة، أي هي موصوفة بهذه الصفة، ومن هذه صفة فحقة أن يستتر، والمعنى أنه يستتبع تبرؤها وظهورها للرجل (انظر بداية المجتهد ١/١٢٣، مرقاة المفاتيح ٥/٢٠٥، فيض القدير ٦/٢٦٦، سبل السلام ٤/٢٨٣، الآداب الشرعية ١/٢٨٠).

ب- العموم، فالمرأة عورة، والوجه بعض من كل، فدل على أنه عورة ويجب تغطيته، التخصيص، وهو يدخل على العموم بدليل، فتكون المرأة عورة إلا ما استثناه المشرع، وهما الوجه والكفان (عند من ذهب إلى ذلك من أهل العلم) بقرينة قوله تعالى: (وَلَا يَتَّبِعُنَّ مِن مَّأْظِنٍ مِّنْهَا) (النور، ٣١)، وما تكلم فيه الأصوليون خروج بعض أفراد العام من العموم بدليل آخر (والمسألة فيها بحث أصولي واسع أرجع إليه لو أحببت في كتابي قرائن السياق وأثرها على الأحكام الفقهية).

ج- الخلاف، لا يوجد إجماع بين أهل العلم على أن كل المرأة عورة، فقد ذهب بعض أهل العلم إلى أن قدمي المرأة ليستا من العورات حتى في داخل الصلاة.

٧- عن أم سلمة رضي الله عنها، قالت، قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا كان لأحدكم مكاتب، فكان عنده ما يؤدي فلتحتجب منه (سنن الترمذي وغيره، وقال الترمذي، هذا حديث حسن صحيح، ومعنى هذا الحديث عند أهل العلم على التورع، وقالوا: لا يعتق المكاتب وإن كان عنده ما يؤدي حتى يؤدي، وأخرجه الحاكم وقال: صحيح الإسناد. ووافقه الذهبي ح ٢٨٦٧).

وقد استدلل بالحديث من أخذ بتحسين الترمذي والحاكم والذهبي على أنه يقتضي أن كشف السيدة وجهها لعبدها جائز ما دام في ملكها، فإذا خرج منه -أي، من ملكها- وجب عليها الاحتجاب؛ لأنه صار أجنبياً، فدل على وجوب احتجاب المرأة عن الرجل الأجنبي (انظر، ثلاث رسائل في الحجاب لابن عثيمين ص ٣٤).

القرائن حول الحديث،

أ- الخلاف في الحكم على الحديث: لأن مداره على نبهان مولى أم سلمة رضي الله عنها، فهو مجهول لم يوثقه إلا ابن حبان، لذا ضعف الحديث جمع من أهل العلم وصححه أو حسنه بعضهم.

ب- تخصيص أمهات المؤمنين ببعض الأحكام، يقول الشافعي، وقد يجوز أن يكون أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أم سلمة إن كان امرها بالحجاب من مكاتبها إذا كان عنده ما يؤدي على ما عظم الله به أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم أمهات المؤمنين رحمهن الله، وخصصهن به وفرق بينهن وبين النساء إن اتقين، ثم تلا الآيات في اختصاصهن بأن جعل عليهن الحجاب من المؤمنين، وهن أمهات المؤمنين، ولم يجعل على امرأة سواهن أن تحتجب ممن يحرم عليه تكاحها وكان في قوله صلى الله عليه وسلم: إن كان قاله (إشارة إلى ضعف سند الحديث) إذا كان لأحدكم يعني أزواجه خاصة (انظر السنن الكبرى للبيهقي ١٠/٥٤٩ - ٥٥٠).

قلت، والراجح أن الحديث ضعيف، فلا يؤخذ منه حكم، والاستدلال منه -لن قال بتحسينه- على وجوب النقاب لغير أمهات المؤمنين، هو فرع من الكلام عن الأدلة من القرآن والسنة التي خصت أمهات المؤمنين ببعض الأحكام. وللحديث بقية، والحمد لله رب العالمين.

سَبِيلُ الْحَيَاةِ وَشَفِيقَةُ النِّجَاةِ (٢)

عَمَلُ السَّعَاةِ فِي طَلَبِ

الْفُوزِ وَالنِّجَاةِ

د. عماد عيسى

مفتش بوزارة الأوقاف



الحمد لله على ما بغير فضله وجزيل صنعه. حمداً يوجب رضاه. ويستدعي مزيداً. وصلى الله على نبيِّنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

وبعد، فإن النجاة من عقاب الله تعالى فوزٌ عظيم وفضل مبين. من ظفر به فقد ظفر بالخير كله. ومن فاتته فقد خسر الخسران المبين. قال تعالى: ﴿لَا تَتَّبِعُوا الْهَوَا يَفْرَقَ بَيْنَكُمْ وَالْهَوَى هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ (آل عمران، ١٨٥).

ولكنها تحتاج إلى نفس آبهة صبورة. وعزم مقدام. وعقل دراك. وهمة طماحة إلى العلاء وبلوغ السماء. لأن النفس مبالغة إلى الكسل ومحبة للراحة. فإذا دب إليها شيء من الملل كدبيب الصهباء في الأعضاء وسرى إليها سريان الكرى في أهداب الجفون قعدت وتقاعست وأخلدت إلى الأرض.

ومعنى الحرص على النجاة أن يأخذ المرء بأسبابها، ويحقق مظاهرها، ويجتنب معوقاتنا وموبقاتها. ولا يكتب التوفيق إلى النجاة إلا لمن عنده إرادة خالصة كالتبر المصفى الخالص من الشوائب، حتى لو عاقه في طريق طلبها عائق، أو عطله معوق أو مانق فإنه برغبته الأكيدة فيها وحزمه الشديد عليها سينفق لها، ويعان عليها، ويهتدي إلى سواء السبيل.

وهذا الحرص هو البداية التي تعقبها الإجابة كما في قوله تعالى: "ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ"، وقوله تعالى: "فادْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ واشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُون" فالبدء من العبد والإجابة من الرب.

إن الحرص على النجاة والجد في طلبها لا يتخيله المرء في نفسه، ولا يتملئه في قلبه إلا ويتجدد نشاطه، ويزداد على الطاعة إقباله، فيتحرك في مرضاة الله منه الساكن، وينبعث منه الكامن، بل إنه يحن إلى معاملة الله والتجارة معه، كما تحن المرأة إلى وليدها الذي أضلته ثم وجدته على غرة وفجأة.

فحاول أن تعيش هذا المغنى، وأن تشعر نفسك بأنها خلقت من أجله وساعية إليه، وحين ذلك ستري الفتوح من الله تعالى عليك تترا، والمدائح تساق إليك شعرا ونثرا.

حاول جسيمات الأمور ولا تقل

إن المحامد والملا أزرأق

وارغب بنفسك أن تكون مقصرا

من غاية فيها الطلاب سباق

ضرورة مطالعة سير الصالحين

من طالع تراجم المجدين وقرأ كتب الطبقات وجد عجائب من أحوال السلف الماضين، فالقوم كانوا على أشد ما يكونون في الاجتهاد، وفي الاهتمام بجمع الزاد والاستعداد ليوم المعاد، ففي الصلاة كانوا أطول الناس صلاة، وفي الإنفاق والجود كانوا أسرع من الزبح

إن الحرص على النجاة والجد في طلبها لا يتخيله المرء في نفسه، ولا يتملئه في قلبه إلا ويتجدد نشاطه، ويزداد على الطاعة إقباله.

المرسله اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم، وفي الجهاد كانوا أشجع الناس وكان الموت في سبيل الله أحب إليهم من الحياة، وفي غير ذلك من أبواب القربات كانوا من الآيات العجيبة، فلا تمل من مطالعة أحوال القوم، هو الله إن النظر في أحوالهم شفاء من كل داء، وراحة من كل تعب وعناء.

وفي أمثالهم يصدق قول ابن الجوزي رحمه الله:

ما زلت أدرك ما علا بل ما غلا

وأكابذ النهج الصير الأطولا

تجري بي الآمال في جنباته

جزى الشريد إلى مدى ما أملا

أفنى من التوفيق فيه إلى الذي

أصيا سواي توصلا وتلفلا

خطورة عدم الحرص على النجاة:

من فقد الاهتمام يطلب النجاة تغير به الحال، وساء منه المال، واشتدت عليه وطأة الغفلة، واستفحل خطر البغى عن مولاه، وعلقت به الأدوية القلبية والأمراض الروحية حتى يشوه حاله، وتفسد خلاه، ويتطلف ما أودع الله تعالى فيه من الخير والنور.

وما زمي دين المرء بسهم أو هن لعضده، وأذمى لكبده من سهم إثار تزك النجاة بنفسه والرغبة عنها، لأنه بذلك يترك للنفس الحيل على الغارب، فيضطرب إيمانه ويتزلزل اعتقاده، وربما ينكب على وجهه.

وللحديث بقية إن شاء الله تعالى، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.



وقفات مع مفهوم التراث الإسلامي وأهميته

د. عبد الوارث عثمان

أستاذ

بجامعة القاهرة



الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وبعد:
فإن من أهم وسائل نهوض الأمة الإسلامية في حاضرها هو رصيدها الراخر من تراثها
الإسلامي المجيد. ولكن كل ما تمتلكه اليوم من هذا الرصيد بقضة مبصرة. ولكنها
مبددة لأهداف. حائرة التفكير يورفها الواقع الذي اسحت فيه احكام الاسلام عند
كثير من المستمين اليه غريبه بعد أن اتحدوا بسراب الاتحاد الصاخبة من أفق الغرب
المتحلل وموجات الاتحاد بظلامها المادي الكيب واشباحه البسعة المخيفة يهددان
الأمة في بقائها وضاع شبابها لذلك هانها لنطلع الى شمس الهداية في ماضيها
المشرق الزخار بايات المجد والسودد الغني بمثل الاصلاح والتفوق ونماذج الاخلاق
الحميدة والمبادئ النبيلة المستمدة من وحي السماء.

وهذا يظهر حقيقة الهجمة الشرسة على تراثنا العلمي والتاريخي؛ فهي هجمة خبيثة مأكرة على أمة الإسلام؛ تهدف إلى بتر ماضيها من جذورها لتكون عاجزة في مستقبلها غير قادرة على النهوض في حاضرها تحبى فيما تبقى من عمرها ناقصة غير مكتملة.

والتراث كلمة واسعة الدلالة، وهي من حيث اللغة العربية فصيحة. وكلمة التراث أصل التاء فيها حرف الواو. وهي تعني ما يتركه الإنسان لورثته الذين يخلفهم من بعده... وجاء في كتاب الله:

﴿لَمَّا﴾ (الفجر ١٩).

وعلى ما سبق، فللتراث دلالة الواسعة، التي تقع على كافة ما تركه لنا السابقون من كتاب الله تعالى. وكل ما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم من سنن قولية أو فعلية أو تقريرية وصفاته صلى الله عليه وسلم الخلقية والخلقية. ثم أفعال وأقوال الصحابة رضي الله عنهم، وهي معتبرة لكونهم الأقرب إلى زمن الرسالة وعاشوها ونصروها وطبقوها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم. ومن بعده تمسكوا بسنته صلى الله عليه وسلم وعضوا عليها بالنواجذ فهم الأكثر فهماً والأشد حرصاً عليها.

وكذلك كل تابعي روى عنهم وأخذ منهم واقتفى أثرهم وتابعي تابعيهم من سلفنا الصالح الذين هم أحق بالاتباع.

فلا شك أن التراث الإسلامي أمر مهم والعناية به واجبة. غير أن الكلمة صارت تستخدم اليوم للإشارة إلى الموروث الفكري الذي تراكم بفعل جهود الأجيال السابقة عبر قرون الحضارة الإسلامية. التي هي واحدة من أطول الحضارات عمراً في تاريخ الإنسانية من حيث تواصلها - بلا انقطاع - خلال قرون طويلة من الزمن.

ومن هنا، توالى حلقات تاريخنا الثقافي والعامة لزمن طويل، حتى جاءت الحملة الفرنسية ومن بعدها احتلال الأوروبيين لأرجاء العالم العربي والإسلامي. فكانت عملية الانقطاع عن التواصل - على مستوى الوعي العام - بحيث صارت فئة من أجيالنا الحالية - بفعل عمليات التغريب الدائمة - تنظر إلى الآثار الباقية عن الأجيال الخالية، باعتبارها أمراً مستقلاً عنا يكاد يبدو وكأنه يخص غيرنا.

لقد أحدثت الحملة الفرنسية أكذوبة "الحداثة" حينما كشفت أوروبا، بعد الحملات الصليبية بزمان طويل، عن أنيابها التي كان أهلونا قد نسوها مع الزمن..

لكن الحملة الفرنسية لم تقم أبداً بعملية نقل الحداثة أو تغيير وجه الثقافة كما يزعم الزاعمون. ويتوهم الواهمون. وإنما وضعوا نهجاً مأكراً خبيثاً لا يفرقون فيه بين تراث مقدس لا يمكن الاقتراب منه أو الخوض فيه ككتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فإنكارهما أو الخوض فيهما بالباطل من الكفر البواح وبين شتى أنواع التراث الأخرى من عمارة وأثار دنيوية. وإنما يتحدثون عن تجديد التراث بإطلاق؛ بقصد الخلط والتضليل. فيوقعون الغوام في ريبة من أمر دينهم وشريعة نبيهم صلى الله عليه وسلم. وهؤلاء يعمدون إلى تشويه التراث الإسلامي وتزييف حقائق الإسلام وتاريخه ورجاله وعلومه الشرعية التي تفردت بها الأمة الإسلامية.

ومهمة إحياء التراث الإسلامي هي مهمة جوهرية وضرورية ضرورة وجوبية لا يمكن لعلماء الإسلام التحلي عنها في مواجهة أحلاس الفتنة وهواة المغامرة وحب الانتشار والظهور؛ حتى تعي أمة الإسلام بذاتها وتنهض من كبوتها وسباتها العميق فالأمة الآن في أمس الحاجة إلى معرفة تراثها وقيمتها التي رسخت معنى الوحدة بين أمة الإسلام.

وهذا التمييز لا يتحقق إلا إذا ألفى القارئ عنصر الزمان؛ إذ يسعى لإدراك التراث في إطار أكثر اتساعاً؛ حيث يصير النص التقاء بين ماضٍ وحاضر ومستقبل.

والأخذ بما ذكرنا ينطبق على كتب التراث الإسلامي الذي هو ميراث أسلافنا الأبرار وهو تفسير وشرح للقرآن الكريم وسنة النبي صلى الله عليه وسلم.

وهو اجتهادات فقهية بأدلة شرعية، وهو تاريخ الأمة ووقائعها وتجاربها العلمية... إن التراث الإسلامي هو تاريخ الإسلام وعلومه وهو دافعنا نحو النهوض من كبوتنا والتخلص من يرثي الظلم العالمي الذي يكيل بمكيالين بغية تشويه رسالة الإسلام الخالدة وإعاقتها عن الازدهار والانتشار

إن المتحرصين بالباطل على رسالة الإسلام الخالدة وتراثها الزاخر يخرجون في كل جيل من عمارة الإسلام يمسكون بمعاول الهدم والبتر والتجزئة والتحريف والتبديل لا يألون جهداً يعطل حركتها ويبدد ضامها ويضعف قوتها إلا بذلوه بحرفية متقنة يحققون أغراضهم الدنيئة بمضي الوقت، ويسقطون سقوطاً مدوياً غير مأسوف عليه في جل الوقت لأسباب كثيرة؛ نذكر منها؛ أولاً، إن المبادئ التي يدعيها الغرب

كتب التراث التي هي

عنصر من عناصر بكتين

نفسه نفسه وإنشاء

شخصية ولا ونص

ثانياً، وصاحب النص

ثالثاً، وواقع النص

رابعاً، والهدف من

نفس.

أما اقتصار الأحياء على الوظيفة اللغوية أو حتى التاريخية أو مجرد أنها تراث لعالم معتبر؛ فإنه يجعل الأحياء قاصراً وعاجزاً عن التأثير في الواقع المعاصر، ويؤدي إلى وجود اضطراب سلوكي عند تطبيقه وتنفيذه والاهتداء به في عمل تعبدى أو تفسير نص قرآني أو شرح حديث نبوي لذلك كان من الضروري معرفة هذه العناصر.

والحكمة وإطالة النظر، وتوسيع المدارك وعمق الفهم عند قراءة كتب التراث يحقق مهمة إحياء التراث إحياء كاملاً. وهو الأحياء بالحكمة أو الارتقاء بالأحياء إلى مستوى الوظيفة العلمية القادرة على التحليل اللفظي لنصوص التراث لإدراك المعاني الكامنة في الألفاظ. والتمييز بين الحقائق الثابتة الدائمة عن الأخرى المؤقتة.

والتراث الإسلامي يمثل قضية نقل "الخبرة"، وهي قواعد الاستفادة بالتجربة المسجلة في كتب التراث. وتعلم المناهج في الوصول إلى الأحكام الفقهية وتحصيل أصول العلوم الشرعية وتاريخها ليحسن البناء عليها في وقتنا الحاضر بعيداً عن شطط الفكر وجموح العقل وميل الأقدام عن مهيع الحق وشرعة الصدق. وتكون أقرب للقبول عند رب العالمين.

ومناقشة قضية التراث تحتاج إلى تأمل مسؤول وإطالة نظر. بمعنى أن التعامل مع كتب التراث لا يكون تعاملًا مع نصوص مجردة، بل يجب ربط الناس التراث بصاحبه وواقعه وهدفه.

وبذلك يؤخذ التراث بمنطق الحكمة بكل عناصرها ومعانيها ومعطياتها ويضع قارئ التراث نصب عينيه العناصر الأربعة التالية ليستفيد من مطالعة كتب التراث التي هي عنصر من عناصر تكوين العقل المسلم وبناء شخصيته أولاً. والنص ثانياً، وصاحب النص ثالثاً، وواقع النص رابعاً، والهدف من النص.

وهي أمور لا بد منها لتحقيق مهمة إحياء التراث وينبع من طبيعة وحقيقة التصور الصحيح لوظيفة ذلك الأحياء..

من العدالة الاجتماعية والحرية والإخاء الإنساني وقيم السلام هي مستحدثة في أنظمتهم الحديثة. ولكنها في رسالة الإسلام الخالدة متصلة تدعمها نصوص القرآن الكريم وأقوال النبي صلى الله عليه وسلم وممارسات الأمة الإسلامية عبر تاريخها الطويل وفي تراثها الأصيل فالأمة الإسلامية هي القادرة على تكوين نظريات سياسية واقتصادية واجتماعية صحيحة.

ثانياً: انبراء علماء الشريعة الإسلامية للرد على الشبهات التي أثارها اصحاب الآراء المتهاقنة والتخرصات الباطلة والأضاليل المفقوتة.. فينفون عن الدين تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين: فقد روى جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رضي الله عنهم قول النبي صلى الله عليه وسلم: "يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين" (المواصم من القواصم ١/٣٠٨ وذكر العلامة ابن القيم طرقه في مفتاح دار السعادة ص ١٦٤/١٦٣).

والمقصود من هذا الحديث أن علم كتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم يحمله من كل قرن عدوله وثقاته. وهم اصحاب

التقوى والديانة نافين عنه تحريف الغالين الذين هم عرضة لمساقط الهوى ودروب الضلال فينحرفون عن جهته... وانتحال المبطلين أي اصحاب التخرصات الباطلة والتقولات الفاسدة والادعاءات الكاذبة. وتأويل الجاهلين: أي تأويل الجهلة لبعض القرآن الكريم والسنة النبوية إلى ما ليس بصواب. ويهولاء العدول من علماء الإسلام في كل عصر من عصوره حفظ الله تعالى دينه وشريعته. وهذا تصريح بعدالة حاملي العلوم الشرعية في كل عصر. وهكذا وقع ولله الحمد وهذا من أعلام النبوة.

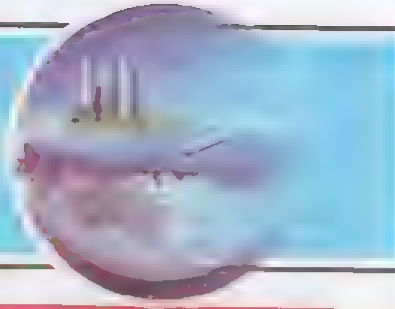
ثالثاً: العامة وهي العنصر الأساسي من عناصر الأمة حيث إن عناصر الأمة في المفهوم الإسلامي هي: (١) الحكم (٢) المألا (٣) العامة.. وهذا العنصر هو المحقق لعنى الأمة المرتبط بخصائصها القدرية. وهذه الخصائص هي: أولاً: العصمة. ثانياً: الرحمة. ثالثاً: النصر.

وهذه الخصائص مرهونة بالأمة بمعنى المسواد الأعظم باعتبارها العنصر الأساسي من عناصر الأمة. وكذلك الضمان الأخير لتحقيق معنى الجماعة في مجموع النصوص الشرعية الواردة بأربعة معايير هي: الجماعة بمعنى الحق. والجماعة بمعنى الحاكم. والجماعة بمعنى العامة.

والجماعة بمعنى العلماء. ومن الضروري أن نضع في الحسبان وجوباً شرعياً وجوهرياً أن العامة المقصودة هي التي تعني معنى الانتماء الحقيقي للإسلام لا أولئك الذين ينتمون للإسلام جبراً بحكم الجغرافيا. أو لأنهم ولدوا لأبوين مسلمين ولا يعرفون عن الإسلام إلا صورة مظلومة المعالم. وكذلك الذين تحركهم عوامل الحسد والأحاسيس الحقيرة التي تسعى بصاحبها إلى التفكير في هدم مصادر السنة النبوية التي لها في النفس اتباع كلمة التوحيد مكانة عالية جلية. وبلغت من الثقة والقبول ما لا يدع مجالاً للشك في عدالة جامعها وصدقهم: فتلقت الأمة كتبهم بالقبول.. ويلحق بهم الهمج الرعاع أتباع كل ناعق ممن يخوضون بالباطل في سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم الرحمة المهداة والنعمة المسداة..

إن الإسلام باقٍ وشريعته محفوظة، وأمته منصوره مرحومه أما الذين يتخرصون عليه بتقولاتهم الضالة الماكرة ويطعنون في تراثه وتاريخه وأحكامه: فإن مصيرهم وما يجمعون من الباطل إلى أودية الضلال ومسارب الأباطيل وسيظل الإسلام شامخاً.. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

أخبار العالم الإسلامي



مبادرة خيرية إسلامية لدعم

المحتاجين في ولاية كارولينا الشمالية

تسببت جائحة فيروس كورونا في معاناة دول كثيرة خلال الأشهر الماضية على الصعيد الصحي والاقتصادي والمجتمعي. وغيرها من الأصعدة؛ مما دعا العديد من المؤسسات والجمعيات الإسلامية والخيرية إلى الوقوف بجانب مجتمعاتها للخروج من هذه الأزم. وبدورها أعلنت منظمة الإغاثة الإسلامية لدائرة أمريكا الشمالية (ICNA Relief) - عن فتح مخازن الطعام الخاص بها في مبادرة خيرية لتوزيعها على المحتاجين والعاطلين عن العمل بولاية "كارولينا الشمالية". وتعاون مؤسسة منظمة الإغاثة الإسلامية لدائرة أمريكا الشمالية في هذه المبادرة مع مسجد عباد الرحمن الواقع بولاية كارولينا الشمالية. وذلك للمساعدة في إطفاء الجوع المحتاجين. ومن المقرر أن يستمر التواصل بينهما في عدد من الأنشطة والفعاليات الخيرية القادمة.

مسلمو مدينة ارتموفسك

الأوكرانية يرمون أصنام

مسحدهم الجديد

أعلنت الإدارة الدينية لمسلمي أوكرانيا عن قرب الانتهاء من بناء المسجد الجديد في مدينة "أرتيموفسك" الواقعة بمنطقة "دونيتسك" جنوب شرق أوكرانيا. وذلك بالتعاون مع عدد من المتبرعين من الجالية الإسلامية في أوكرانيا. وكانت الجالية الإسلامية في مدينة "أرتيموفسك" دائما في احتياج إلى مسجد يصلون فيه. إلى أن قامت إحدى العائلات المسلمة في المدينة بتخصيص منزلهم الخاص ليكون مكانا للصلاة. وبعد ذلك تمكنت الإدارة الدينية لمسلمي أوكرانيا والجالية الإسلامية بالتعاون مع العائلة المسلمة التي تملك المنزل - من شراء المنزل. والتخطيط لإعادة بنائه؛ ليكون مسجدا يلبي احتياجات مسلمي المدينة من الصلاة والدروس الشرعية. والمناسبات الإسلامية وغيرها.

استمرار المشاريع الدعوية لمسلمي جامبيا واسيحر

تستكمل مؤسسة رسالة التنمية مشروعاتها الخيرية والدعوية في دولة جامبيا غرب أفريقيا. بالتعاون مع مركز الامام البخاري للدراسات الإسلامية. وذلك لمساعدة المسلمين بالفقر التي تحتاج الى دعم ومساندة. وقد أعلنت مؤسسة رسالة التنمية عن أحدث مشاريعها بقرية Talokoto بدولة جامبيا. المتمثل في حفر بئر ارتوازية لسكان القرية التي تحتوي على عدد كبير من المسلمين وغيرهم. أوضح دعاة مؤسسة رسالة التنمية ومركز الامام البخاري ان القرية ليس بها الابنر واحدة ومياهها غير صالحة للشرب. واقرب بئر بها مياه صالحة للاستعمال تبعد حوالي كيلو ونصف. والوصول إليها شاق جدا. لذلك رأت المؤسسة مساعدة سكان القرية وحفر بئر لهم.

ومن دولة النيجر أعلنت مؤسسة رسالة التنمية عن حفر بئر ارتوازية جديدة بقرية قورويوسا الواقعة بمنطقة ولاي: استمرارا للتعاون المشترك بين مؤسسة رسالة التنمية وجمعية امل الخيرية بالنيجر في بناء المساجد وحفر الابار. وغيرها من المشاريع الدعوية. يذكر ان مؤسسة رسالة التنمية تهدف الى الدعوة الى الله في ربوع القارة الافريقية. كما تقوم المؤسسة ببناء المساجد والابار. وغير ذلك من الأنشطة لتثبيت المسلمين ومساعدتهم.

تدشين حملة لتزميم المساجد في دولة رواندا

انطلاقاً من قول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا بُنِيَ مَسْجِدُ أُفُؤُ
مِنَ مَاءٍ بَاقٍ وَالْوَرْدُ الْأَحْمَرُ﴾ (التوبة: ١٨)، دشنت
مؤسسة رسالة التنمية حملة لترميم المساجد
في دولة "رواندا" الأفريقية. وأوضح "الشيخ عادل
الشعراوي" رئيس مجلس إدارة مؤسسة رسالة
التنمية والمشرف العام على الحملة - أن الإسلام
رغب في عمارة وصيانة المساجد لما لها من فضل
وأجر عظيم. ورغب في بنائها وإعمارها.
وتواجه الأقلية المسلمة في رواندا أزمة كبيرة في
توفير الدعم اللازم لترميم المساجد لاستضافة
المصلين. وذلك بسبب قلة عدد المسلمين في رواندا.
وارتفاع نسبة الفقر بينهم. مما يجعل ترميم
المساجد أمراً صعباً بسبب قلة الإمكانيات والأموال.
ونظراً لما يواجهه مسلمو رواندا من صعوبات في
شراء أرض لبناء المساجد. لعدم توفرها بشكل كبير
من ناحية. وارتفاع الأسعار من ناحية أخرى. كذلك
صعوبة الموافقات والتراخيص. لذلك قررت مؤسسة
رسالة التنمية تدشين حملة لترميم المساجد في
رواندا بعد دراسة الموقف على أرض الواقع وتنفيذ
عدد من التجارب. وإيماناً بأهمية بيوت الله.
وبناءً على المكانة العظيمة للصلاة عند كل مسلم.
تحرص مؤسسة رسالة التنمية على عمارة المساجد
وترميمها وخدمتها. ويوجد في رواندا حوالي ٣٧
مسجداً مغلقة لعدم توفر إمكانيات لترميمهم أو
تجهيزهم لإعادة استضافة عباد الرحمن من
جديد. ويذكر أن مسلمي رواندا يبلغون حوالي
٤.٦% من التعداد السكاني العام الذي يقدر بحوالي
١٢.٣ مليون نسمة. بينما تبلغ مساحة رواندا
٢٦.٣٣٨ كم وعاصمتها مدينة "كيغالي"

تبرع فياسي من الحالية
الاسلاميه بكندا لصالح

أعلنت الجالية الإسلامية في كندا عن تبرعها بمبلغ قياسي قيمته ٥ ملايين دولار: لصالح دعم تطوير مستشفى محلي في مدينة "ميسيسوجا"، الواقعة في مقاطعة "أونتاريو" في كندا.

وبهذا يكون تبرع الجالية الإسلامية لصالح دعم إعادة تطوير وتوسيع مستشفى "Trillium Health Partners" - أكبر تبرع إسلامي في التاريخ الكندي، للمستشفى الذي يخدم مدينة "ميسيسوجا"، ومقاطعة "أونتاريو". وغرب مدينة "تورنتو". ويصفته رئيس وزراء مقاطعة "أونتاريو" وجه "Doug Ford" الشكر للمسؤولين عن الجالية الإسلامية الكندية والمجتمع الإسلامي على هذا التبرع الكبير، الذي أظهر معدن المسلمين ووقوفهم بجانب المجتمع الكندي، والمرضى على وجه الخصوص، وبدورها وجهت "Bonnie Crombie" عمدة مدينة "ميسيسوجا" الشكر للجالية الإسلامية والمسلمين علىكرمهم الكبير، مشيدة باهتمام المسلمين بمصالح المدينة، ومن الجدير بالذكر أن "Trillium Health Partners" هو مستشفى رائد له سجل حافل في جودة رعاية المرضى، ويقدم مجموعة من البرامج المجتمعية المتخصصة.

ووفقاً لوكالة الإحصاء الكندية. فإن المجتمع الإسلامي يعد الأسرع نمواً في كندا؛ حيث زاد عدد السكان المسلمين في كندا بنسبة ٨٢% خلال العقد الماضي. بواقع حوالي ٥٧٩.٠٠٠ مسلم في عام ٢٠٠١ إلى أكثر من مليون مسلم في عام ٢٠١١. ويمثل المسلمون حوالي ٣,٢% من إجمالي سكان كندا.

اليسر

في الزواج



د. جمال عبد الرحمن

الأميرة المحبوبة

الحمد لله الذي جعلنا من الأمة الوسط التي بعثها الله تعالى ميسرة ولم يبعثها معسرة، والصلاة والسلام على نبينا محمد هادينا بإذن ربه وشفيعنا في الآخرة.

وبعد: فإن شرع الله تعالى في الزواج أقرب إلى السهولة واليسر، وبركة الله تعالى جعلت لمن كان أمره سهلاً وطريقته وسطاً، ومؤنته يسراً، فالله تعالى يريد بعباده اليسر ولا يريد بهم العسر. ومن الأمور التي يندب فيها بقوة إلى التيسير: الزواج؛ لأن التعسير والتشدد فيه يقف أمام الإحصان والعفة، سداً مانعاً وحجر عثرة. وطوبى لمن كان حيناً ليناً، قريباً سهلاً.

البساطة في الزواج

زواج النبي صلى الله عليه وسلم بعائشة رضي الله عنها

لقد كان لنا في رسول الله أسوة حسنة في تيسير الزواج وصولاً إلى الإحصان والعفة.

عن عائشة رضي الله عنها قالت: تزوجني النبي صلى الله عليه وسلم ثلث سنين، فلما قدمت المدينة نزلنا السَّحَجَ في بني الحارث بن الخزرج. قالت: فإني لأرجح (تتأرجح على أرجوحة) بين مذيقين وأنا ابنة تسع؛ إذ جاءت أمي فأنزلتني ثم مشت بي حتى انتهت بي إلى الباب وأنا أنهج، فمسحت وجهي بشيء من ماء وفرقت جميمة (تسريح الشعر) كانت لي، ودخلت بي على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي البيت رجال ونساء. فقالت: "هؤلاء أهلك فبارك الله لك فيهم. وبارك لهم فيك. وقام الرجال والنساء وخرجوا وبنى بي رسول الله صلى الله عليه وسلم". (سنن أبي داود وصححه الألباني).

وفي رواية مسلم: فإذا نسوة من الأنصار، فقلن: "على الخير والبركة على خير طائر، فأسلمتني إليهن فغسلن رأسي وأصلحنني، فلم يرعني إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلمتني إليه". وقولها: جميمة بالجيم مصغر: الجمرة بالضم وهي مجتمع شعر الناصية، ويقال للشعر إذا سقط على المنكبين جمّة وإذا كان إلى شحمة الأذنين وفرة.

وقولها في أرجوحة بضم أوله معروفة وهي التي تلعب، وقولها: أنهج أي اتنفس تنفساً عالياً. وقولهن: على خير طائر أي على خير حظ، ونصيب. وقولها: فلم يرعني أي لم يضرعني شيء إلا دخوله

ومقصد من مقاصد الزواج.

زواج عمر بأم كلثوم

بنت علي رضي الله عنهم

أما أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب، وأما فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم. بنت خديجة بنت خويلد. فإن عمر بن الخطاب خطبها إلى علي بن أبي طالب فقال علي: إنما حبست بناتي على بني جعفر، فقال عمر: أنكحنيها يا علي فوالله ما على ظهر الأرض رجل يرصد من حسن صحبتها ما أرصد. فقال علي: قد فعلت. فجاء عمر إلى مجلس المهاجرين بين القبر والمنبر وكانوا يجلسون مع علي وعثمان والزبير وطلحة وعبد الرحمن بن عوف فإذا كان الشيء يأتي عمر من الأفاق جاءهم فأخبرهم ذلك واستشارهم. فجاء عمر فقال: رهنوني (أي باركوا لي) فرفؤوه وقالوا: بمن يا أمير المؤمنين قال: بابنة علي بن أبي طالب. ثم أنشأ يخبرهم فقال: إن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «كل نسب وسبب منقطع يوم القيامة إلا نسبي وسبيي». (السلسلة الصحيحة ٥٩/٥).

وإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم قد أشار إلى أن المرأة تنكح لنسبها فإن النسبة إلى رسول الله هي خير الانتساب يوم يوم تقطع وتنتضي الانتساب. وهذا الذي حرص عليه ابن الخطاب رضي الله عنه.

زواج عروة من سودة بنت هب

الله بن عمر رضي الله عنهم

عن عروة بن الزبير قال:

خطبت إلى ابن عمر بنته سودة ونحن في الطواف فلم يجبني بشيء؛ فلما دخلت المدينة بعده مضيت إليه فقال: أكنت ذكرت سودة؟ قلت: نعم؛ قال: أنك ذكرتنا ونحن في الطواف بتخايل الله بين أعيُننا. أفلك فيها حاجة؟ قلت: أحرص ما كنت. قال: يا غلام ادع عبد الله بن عبد الله. وناقها مولى عبد الله. قال: ... فدعاها ثم قال لهما: هذا عروة بن أبي عبد الله. وقد علمتما حاله. وقد خطب إلي سودة. وقد زوجته إياها بما جعل الله للمسلمات على المسلمين من إمسائك بمعروف أو تسريح بإحسان، وعلى أن يستحلها بما يستحل به مثلهما. أقبلي يا عروة؟ قلت: نعم؛ قال: بارك الله لك. (الطبقات الكبرى ٢٢/٨).

هذا زواج العباد الزهاد. والملاحظ هنا أن عروة مع توقعه رفض ابن عمر - رضي الله عن الجميع - لطلبه الزواج من ابنته إلا أنه ذهب بعد عودتهما من مكة إلى المدينة ليسلم على ابن عمر ويطمئن عليه وهو في مقام والده.

الزواج على الإسلام

وعلى القرآن

عن أنس رضي الله عنه: أن أبا طلحة خطب أم سليم فقالت: يا أبا طلحة أأنت تعلم أن إلهك الذي تعبد خشبة نبتت من الأرض نجرها حبشي بني فلان؟ إن أنت أسلمت لم أزد منك من الصداق غيره. قال: حتى أنظر في أمري. قال: فذهب ثم جاء فقال: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً

رسول الله. قالت: يا أنس: زوج أبا طلحة. وأنس هو ابن أم سليم. (صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وله شاهد صحيح على شرط الشيخين).

وعن سهل بن سعد قال: جاءت امرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت: إني وهبت منك نفسي. فقامت طويلاً. فقال رجل: زوجنيها إن لم تكن لك بها حاجة. قال: هل عندك من شيء تصدقها؟ قال: ما عندي إلا إزاري. فقال: إن أعطيتها إياه جلست لا إزار لك فالتمس شيئاً. فقال: ما أجد شيئاً. فقال: التمس ولو خاتماً من حديد. فلم يجد. فقال: «أمك من القرآن شيء؟» قال: نعم سورة كذا. وسورة كذا. لسور سماها. فقال: زوجناكها بما ملكك من القرآن. (صحيح البخاري).

وهذه المرأة رحمها الله ورضي عنها كانت أبلغ ما تكون امرأة في معالجة أمر خاطبها بدعوته إلى الإسلام أولاً، ولقد أحسنت دعوته وكسبت رجلاً من خيرة الرجال، وأعظم من ذلك كسبت الأجر الجزيل عند الله تعالى. وكانت الدنيا في سبيل ذلك تحت قدميها فرفع الله قدرها وبشرها بالجنة. لقاء صلاحها وجعلها مهرها إسلام من كان أحد الأخيار.

قال ابن القيم رحمه الله تعالى: «المهر ملك للمرأة. ولها حق التصرف فيه. فإن جعلت مهرها القرآن أو الإسلام صح ذلك؛ بل هو أعظم المهور وأفضلها».

والحمد لله رب العالمين.



مقتدر في حبه من القاصص



قصة الوزراء الأربعة الذين أيد الله بهم النبي صلى الله عليه وسلم

الحمد لله وحده. والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وبعد،
فواصل في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية الحديثة للقارئ الكريم حتى يقف
على حقيقة هذه القصة التي اشتهرت على السنة القصاص والوعاظ. والى القارئ الكريم
التخريج والتحقيق.

حديث عائشة رضي الله
عنها أنها قالت لرسول الله
صلى الله عليه وسلم: يا
رسول الله. هل أتى عليك
يوم كان أشد من يوم أحد؟
فقال: "لقد لقيت من قومك
وكان أشد ما لقيت منهم يوم
العقبة. إذ عرضت نفسي
على ابن عبد ياليل بن عبد
كلال فلم يجبني إلى ما أردت.
فانطلقت وأنا مهموم على
وجهي. فلم أستفق إلا بقرن
الغالب. فرفعت رأسي فإذا أنا

وميكانيل. وفتساءل لماذا
اقتصر التأييد على جبريل
وميكانيل؟

ألم يؤيد الله تعالى نبيه
محمدًا صلى الله عليه وسلم
بملك الجبال في أشد يوم مر
على النبي صلى الله عليه
وسلم: فقد أخرج الإمام
البخاري في صحيحه، ح
(٣٢٣١). والإمام مسلم في
صحيحه، ح (١٧٩٥) من

(١) اشتهار هذه القصة
لوجودها في بعض كتب
السنة الأصلية كما سنبين
من التخريج. وهي قصة:
الوزراء الأربعة الذين أيد
الله بهم النبي صلى الله عليه
وسلم..

(٢) الوزراء الأربعة - كما
سنبين من المتن: - اثنان من
أهل السماء. واثنان من
أهل الأرض، أما الاثنان من
أهل السماء. فهما جبريل

بسحابة قد أظلمتني فنظرت فإذا فيها جبريل. فناداني. فقال: إن الله عز وجل قد سمع قول قومك لك. وما ردوا عليك. وقد بعث إليك ملك الجبال لتأمره بما شئت فيهم. قال: فناداني ملك الجبال وسلم علي. ثم قال: يا محمد. إن الله قد سمع قول قومك لك. وأنا ملك الجبال وقد بعثني ربك إليك لتأمرني بأمرك. فما شئت. إن شئت أن أطبق عليهم الأخشبين. فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله وحده لا يشرك به شيئا. واللفظ لمسلم.

قلت: ومن غريب الفاظ هذا الحديث ليتبين المعنى للقارئ الكريم.

(أ) (قرن التعالب): هو قرن المنازل. وهو ميقات أهل نجد. وهو على مرحلتين من مكة. وأصل القرن كل جبل صغير ينقطع من جبل كبير تنقله الإمام النووي في شرح مسلم عن القاضي عياض: «وقرن المنازل بينه وبين مكة (٩٤) كيلو مترا».

(ب) (الأخشبين) هما جبلا مكة: أبو قبيس والجبل الذي يقابله. وسميا بذلك لصلابتيهما. اهـ. [فتح الباري ٤: ٤٠٠]

(٣) قد يحاول من لا دراية له بالصناعة الحديثية أن يأتي بتأويل ليثبت أن الوزيرين

من أهل السماء هما جبريل وميكائيل. ونقول له: أثبت ثم انقش. وسنبين من التحقيق أن الخبر لا يثبت. وأن القصة واهية.

(٤) أما الوزيران اللذان من أهل الأرض. وأيد الله بهما النبي صلى الله عليه وسلم كما سنبين في المتن فهما أبو بكر وعمر.

ونتساءل لماذا اقتصر التأييد على أبي بكر وعمر؟

وقد أخرج الإمام البخاري في صحيحه، ح (٣٦٧٥)، ح (٣٦٨٦) من حديث انس بن مالك رضي الله عنه قال: صعد النبي صلى الله عليه وسلم أخذاً ومعه أبو بكر وعمر وعثمان فرجف بهم فضربه برجله فقال: أثبت أحد فانما عليك نبي وصديق وشهيدان..

بل أخرج البخاري في صحيحه، ح (٤٤١٦) ومسلم في صحيحه، (٢٤٠٤) من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: «خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تبوك واستخلف علي بن أبي طالب فقال: أثخنني في الصبيان والنساء؟ فقال: ألا ترضي أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى. إلا أنه ليس نبي بعدي..

قلت: هذه المنزلة ينبتها الله سبحانه وتعالى على لسان نبيه موسى عليه السلام

فقال تعالى: «أخبرني» في من من «هذه من» (طه: ٢٩، ٣٠).

من أجل هذا سنبين في هذا البحث: قصة الوزراء الأربعة الذين أيد الله بهم النبي صلى الله عليه وسلم.. تلك القصة الواهية. والتي سنكشف عوارها ونبين عارها. ونستخرج من التخريج والتحقيق عللها التي بها يستبين وضعها.

سماكين

روي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الله تعالى أيدي ي أربعة وزراء نقباء.. قلنا يا رسول الله من هؤلاء الأربع؟ قال: اثنان من أهل السماء واثنان من أهل الأرض.. فقلت: من الاثنان من أهل السماء؟ قال: جبريل وميكائيل..

قلنا: ومن الاثنان من أهل الأرض؟ قال: أبو بكر وعمر.. اهـ.

نثار التفرغ

(١) هذا الخبر أخرجه الإمام الحافظ أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني المتوفى (٣٦٠هـ) في كتابه المعجم الكبير، (١٧٩/١١) ح (١١٤٢٢) قال: حدثنا الحسن بن علي الفسوي، ثنا عبد الرحمن بن نافع درخت، ثنا محمد بن مجيب، عن وهيب بن الورد المكي، عن

عطاء بن أبي رباح. عن ابن عباس رضي الله عنهما. قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله أيدني بأربعة وزراء نقباء... الحديث.

(٢) وأخرجه الحافظ أبو جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد العقيلي المكي المتوفى (٣٢٢هـ) في كتابه «الضعفاء الكبير». (١٧٠٣/١٤١/٤) قال: حدثنا محمد بن الحسن بن علي الفارسي. حدثنا عبد الرحمن بن نافع درخت. حدثنا محمد بن مجيب. عن وهيب المكي. عن عطاء بن أبي رباح. عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله عز وجل أيدني بأربعة نقباء... الحديث.

(٣) وأخرجه الإمام الحافظ أبو بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي المتوفى (٤٦٣هـ) في كتابه «تاريخ بغداد». (١٣٨٥/٢٩٨/٣) قال: حدثنا محمد بن أحمد بن رزق حدثنا أبو بكر محمد بن الحسن بن علي بن إبراهيم الدقاق الكوفي. حدثنا الحسن بن علي بن الوليد الفارسي. حدثنا عبد الرحمن بن نافع أبو زياد درخت. وأنبأنا علي بن محمد بن عبد الله المعدل - واللفظ له -. حدثنا دعلج بن أحمد. حدثنا أحمد بن موسى الكوفي. حدثنا محمد بن عبد الله الرازي البغدادي.

قالا: حدثنا محمد بن مجيب عن وهيب المكي عن عطاء عن ابن عباس. قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله أيدني بأربعة وزراء... الحديث.

رنا، العقب.

نستنتج من التخريج والبحث في أسانيد هذا الخبر الذي جاءت به القصة أن هذا الحديث فرد مطلق. والفرد المطلق هو كما عرفه الإمام السخاوي في «فتح المغيث» (٤/٤): «الفرد المطلق، وهو الحديث الذي لا يعرف إلا من طريق ذلك الصحابي ولو تعددت الطرق إليه..

ولذلك بين الإمام الحافظ الخطيب البغدادي في كتابه «تاريخ بغداد». (٢٩٨/٣) هذا التفرد فقال: «تفرد بروايته محمد بن مجيب عن وهيب عن عطاء..

(١) لذلك قال أيضا الإمام العقيلي في «الضعفاء الكبير». (١٤١/٤) عقب تخريجه لهذا الحديث: «ولا يتابع عليه.

(٢) ولهذا تتركز علة هذا الخبر في محمد بن مجيب.

(٣) أقوال أنمة الجرح والتعديل فيه:

(أ) قال الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٩٦/١/٤): «سمعت أبي يقول ذلك، وسألته عنه فقال: «شيخ بغداد ذي ذهاب الحديث».. اهـ.

(ب) ونقله الإمام الحافظ الخطيب البغدادي في «تاريخ بغداد». (٢٩٨/٣) وأقره.. اهـ.

(ج) ثم أخرج الخطيب البغدادي بسنده عن الإمام يحيى بن معين قال: «محمد بن مجيب كان جار عباد بن العوام. وكان كذابا عدوا لله.. اهـ.

(د) وأخرج الخطيب البغدادي بسنده عن ابن سعيد. قال: «محمد بن مجيب الصانغ الكوفي منكر الحديث. سكن بغداد.. اهـ.

(هـ) وأخرج الإمام الحافظ العقيلي في كتابه «الضعفاء الكبير». (١٤١/٤) بسنده عن يحيى بن معين قال: «محمد بن مجيب كان جار عباد بن العوام وكان كذابا عدوا لله.. اهـ.

(و) وأخرج الإمام ابن عدي في «الكامل» (٢٦٢٦) بسنده عن الإمام يحيى بن معين. قال: «محمد بن مجيب كذاب. وفي موضع آخر: محمد بن مجيب كان جار عباد بن العوام. وكان كذابا عدوا لله.. اهـ.

(ز) ونقل الإمام الذهبي في «الميران» (٢٤٤/١٨١٦) بعض أقوال أنمة الجرح والتعديل في محمد بن مجيب بأنه كذاب ذاهب الحديث.

هذا ما وفقني الله إليه وهو وحده من وزراء القصد.

تدريج البحار

في بيان ضعف الأحاديث القصار

القسم الثاني

الصفحة (٩٧)

٨٧٧- .لن يخرج رجل من الايمان الا

بجحود ما دخل فيه ..

الحديث لا يصح: أخرجه الطبراني في الأوسط، (٢١٧/٥) ح (٤٤٣٠) من حديث أبي سعيد الخدري مرفوعاً. وهو حديث غريب حيث قال الطبراني: لم يرو هذا الحديث على مسعر إلا إسماعيل بن يحيى التيمي. تفرد به محمد بن حرب. وعلمته إسماعيل بن يحيى التيمي. قال الإمام الذهبي في الميزان، (١/٢٥٣/٩٦٥) قال صالح بن محمد جزرة: "كان يضع الحديث". وقال الأزدي: "ركن من أركان الكذب، لا تحل الرواية عنه". ثم ساق له ابن عدي سبعة وعشرين حديثاً. وقال: "عامة ما يرويه بواسطيل". وقال أبو علي النيسابوري الحافظ والدارقطني والحاكم "كذاب". ثم ختم ترجمته بقوله: "مُجمع على تركه". اهـ.

٨٧٨- .إنها تنزل الرحمة عند ذكر

الصالحين ..

الحديث لا يصح: أورده الشوكاني في الفوائد المجموعة، ص (٢٠٤) ونقل عن العراقي وابن حجر قولهما: "لا اصل له .. اهـ".

٨٧٩- .من نظر إلى محاسن امرأة ففرض

طرفه في أول نظرة رزقه الله تعالى عبادة يجد حلاوتها في قلبه ..

الحديث لا يصح: أخرجه ابن عدي في الكامل، (١٥٣/٥) (١٣١٦/٣٤٨) من حديث أبي أمامه مرفوعاً. وعلمته عمرو بن زياد بن عبد الرحمن بن ثوبان قال: ابن عدي: منكر الحديث يسرق الحديث. ويحدث بواسطيل. وكان يتهم بوضع الحديث. اهـ.

وأورده الذهبي في الميزان، (٣/٢٦٠). ونقل قول ابن عدي وأقره، ثم قال: وقال الدارقطني: يضع الحديث .. اهـ.

٨٨٠- .من اراد ان يؤتبه الله علما بغير تعلم. وهدي بغير هداية فليزهد في الدنيا ..

الحديث لا يصح: أورده الشوكاني في الفوائد المجموعة، ص (٢٨٦) ثم نقل عن صاحب المختصر أنه: لم يوجد .. اهـ.

٨٨١- .الريدية مجوس هذه الأمة

الحديث لا يصح: أورده السخاوي في المقاصد، ح (٥٤٥) وقال: "لم أجده .. اهـ".

وأورده القاري في المصنوع، ح (١٤٩). وقال: موضوع .. اهـ.

قلت: وبالبحت في كتب السنة الأصلية. والتي جمعها مؤلفوها عن طريق تلقيها عن شيوخهم بأسانيد إلى النبي صلى الله عليه وسلم لم نجد هذا الحديث: فهو لا سند له حتى نحكم بوضعه، والصحيح عند أهل الصنعة الحديثية: "انه ليس له اصل ..

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله وعلى
آله وصحبه ومن والاه. وبعد

فلإمام موفق الدين أبي محمد بن قدامة المقدسي
ت ٦٢٠. حجاج طويل وكلام نضيس. في تجلية
معتقد أهل السنة بحق إثبات صفة الكلام لله
تعالى ورد شبه محالفيهم ومنه الأشاعرة الذين
صرح - رحمه الله - بذكرهم في غير ما مرة. وتذكر
مما ورد في كتابه: (لمعة الاعتقاد) قوله: ومن
صفات الله تعالى: أنه متكلم بكلام قديم يسمعه
ملائكته من غير واسطة. وسمعه جبريل ومن أدنى
من ملائكته ورسله وأنه سبحانه يكلمه المومنين
في أحوالهم. والآن في ذلك إلى أن قال في رد من نسب
الآيات والأخبار في ذلك إلى أن قال في رد من نسب
قرانه تعالى لجبريل فإنه يلزم بخلقه بعد أن نفي عن
كلام الله الصوت والحرف بحجة أنهما حادثان
والله مبرء عن ذلك

ومن كلام الله: القرآن العظيم.. فزل به الروح
الأمين. على قلب سيد المرسلين. بلسان عربي مبين.
منزل غير مخلوق. منه بدأ وإليه يعود. وهو سور
محكمات وآيات بينات. وحروف وكلمات. من قرأه
فأعربه فله بكل حرف عشر حسنات. ثم أول
وأخر. وأجزاء وأبعاث. متلو بالألستة. محفوظ
في الصدور. مسموع بالأذان. مكتوب في المصاحف.
فيه محكم ومتشابه وناسخ ومنسوخ. وخاص وعام.
وامر ونهي.. وهو هذا الكتاب العربي الذي قال فيه
الذين كفروا: (لن نؤمن بهذا القرآن) (سبا/ ٣١).
وقال بعضهم: (إن هذا بلاء أولئك). فقال سبحانه:
(ثالثهم م) (المدثر/ ٢٥، ٢٦). وقال بعضهم: (هو
شعر) فقال الله: (وما عنته أنشعر وما بعنى أن إن هو
وإن هو من فبين) (يس/ ٦٩).

فلما نفي الله عنه أنه شعر وأثبتته قرانا. ثم يبق
شبهة لذي لب في أن القرآن هو هذا الكتاب العربي
الذي هو كلمات وحروف وآيات. لأن ما ليس كذلك
لا يقول أحد: إنه شعر. وقال عز وجل: (زادكم
في رب مما رآكم على غير ما كنتم). ولا يجوز
أن يتحدثهم بالآيتين بمثل لا يدرى ما هو ولا
يعقل. وقال تعالى: (وإذا نزل عليهم ربهم
نزلهم من فوقهم فاعلموا أنهم ربهم فاعلموا)



الكتاب اللغة والنحو

والعقل على حمل

صفات الله (الخصر)

و (الفعلية) على

اللاهوتية دون المجرى

جولة مع العلامة ابن قدامة في

رد شبهات الأشاعرة ودحض

حججهم مناقرة ابن قدامة

مع الأشاعرة، في: إثبات صفة

الكلام على حقيقتها، وأنه

بحرف وصوت لا يشبه حروف

و أصوات المخلوقين

محمد عبد العظيم الدسوقي

أساتذة جامعة الأزهر

ثبت في غير هذا قوله في
 ما يكون من أن يسمع من
 (يونس/ ١٥)، فأثبت
 أن القرآن هو الآيات التي
 تتلى عليهم، إذ لا يتلى إلا ما
 هو حروف وكلمات، وذكر في
 ذلك من الأدلة والأشعار ما به
 تقام الحجة، ثم اتبعه بسوق
 الإجماع في ذلك قائلاً،

"واتفق المسلمون على عد
 سور القرآن وآياته وكلماته
 وحروفه، ولا خلاف بين
 المسلمين في أن من جحد من
 القرآن سورة أو آية أو كلمة أو
 حرفاً أنه كافر، وفي هذا حجة
 قاطعة أنه حروف" اهـ.

١- دحض ابن قدامه فريه لا شاعره
 في معنى الحروف عن كلامه معنى.

ومن المناسب أن نذكر هنا
 لابن قدامة قوله في كتابه
 (مناظرة أهل البدع في القرآن
 وكلام الله القديم) ص ١٤٣
 ناقلاً إجماع أهل السنة على
 إثبات الصوت لله تعالى،
 وقالوا أيضاً: قد قلتم: (إن الله
 يتكلم بصوت، ولم يأت به كتاب
 ولا سنة)، قلنا: (بلى) قد ورد
 به الكتاب والسنة وإجماع أهل
 (الحق).." ثم ساق الأدلة في

ذلك، وذكر منها قوله تعالى:
 (وهدى بك نوره) (الشعراء/ ١٠)،
 وعلق يقول: "ولا خلاف
 بيننا أن موسى سمع كلام الله
 من الله بغير واسطة، ولا يسمع
 إلا الصوت، فإن الصوت هو ما
 يتأتى سماعه".

وكان ابن قدامة قد عقد
 مناظرة حاور فيها بعض من
 انكر الكلام والحرف والصوت
 من المعتزلة والأشاعرة،
 وأطال فيها الكلام معهم، وقد
 جاء فيها ما نصه يخاطب
 الأشاعرة: "موضع الخلاف،
 أننا نعتقد أن القرآن كلام
 الله، وأنه سور وآيات وحروف
 وكلمات، متلو مسموع مكتوب،
 وعندهم: أن هذه السور
 والآيات ليست بقرآن، وإنما
 هي عبارة عنه وحكاية، وأنها
 مخلوقة، وأن القرآن معنى في
 نفس الباري، وهو شيء واحد
 لا يتجزأ ولا يتبعض ولا
 يتعدد، ولا هو شيء ينزل ولا
 يتلى ولا يسمع ولا يكتب، وأنه
 ليس في المصاحف إلا الورق
 والمداد.

واختلفوا في هذه السور التي
 في القرآن، فزعم بعضهم: إنها
 عبارة جبريل، هو الذي ألفها

بإلهام الله له ذلك، وزعم
 آخرون منهم: أن الله خلقها في
 اللوح المحفوظ فأخذها جبريل
 منه، واحتجوا على كون هذه
 السور مخلوقة، (بأنها تتعدد
 ولا يتعدد إلا المخلوق)، وهذا
 ينطّل بصفات الله، فإنها
 صفات متعددة منها: (السمع،
 والبصر، والعلم، والإرادة،
 والقدرة، والحياة، والكلام)، ولا
 خلاف في أنها قديمة، وكذلك
 (أسماء الله)، فإنها متعددة،
 قال تعالى: (وَبِأَسْمَاءِ اللَّهِ الْخَفِيِّ
 هُذُوهُ) (الأصراف/ ١٨٠)،
 وفي الصحيحين وغيرهما:
 (إن لله تسعة وتسعين اسماً،
 مائة إلا واحدة، من أحصاها
 دخل الجنة)، فثبت تعدد
 أسماء الله بالكتاب والسنة
 والإجماع، وأنها قديمة، وقد
 نص الشافعي على أن أسماء
 الله غير مخلوقة، وقال أحمد،
 من زعم أن أسماء الله مخلوقة
 فقد كفر.

وكذلك كلمات الله متعددة،
 قال تعالى: (مُرْؤَرٌ سَـمِيْعٌ
 مَرْدُودٌ يَخِيضُ فِي حَدِّ جَدِّ قَدْرٍ
 مَكْمُومٍ رَدَّؤُهُ حَسْبُهُ مَدْرٌ)
 (الكهف/ ١٠٩)، وهي قديمة،
 وكذلك كتب الله متعددة،
 وهي غير مخلوقة، وإن قالوا:
 هي مخلوقة فقد قالوا بخلق
 القرآن، وهو قول المعتزلة وقد
 اتفقنا على ضلالهم، واتفق
 المنتمون إلى السنة على أن
 القائل بخلق القرآن كافر، منهم
 من قال: كفر يخرج من الملة،
 ومنهم من قال: لا ينقله عنها،
 فمتمى قالوا بخلق القرآن وغيره
 من كتب الله، فقد قالوا بقول



لا شاعرة في سفيهم المرف:

أحدهما، ما الدليل على أن
الحروف لا تكون إلا من مخارج
وأدوات؟ فإن قالوا، لأننا لا
نقدر على النطق بها إلا من
مخارج وأدوات. فذلك رب
العالمين.. قلنا، هذا قياس
لله على خلقه. وتشبيه له
بعباده. والحق لصفاتهم
بصفاته. وهذا من أقبح الكفر.
وقد اتفقنا على أن الله لا
يشبهه بخلقه. وأنه (بـ)
كثير. **نور**، وهو **نور**
نور (الشورى: ١١).

الثالث، إن الله أنطق بعض مخلوقاته بغير مخارج. قال تعالى: (وَلَقَدْ نَادَيْنَاهُ فِي رَبِّهِمْ) (يس / ٦٥). وقال: (حَقُّهُ إِذَا مَا نَادَاهُ رَبُّهُ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ

وقد أكرم الله اليهود بقولهم: (ما أنزل الله على بشر من شيء). ثم قال: (قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس). ثم قال: (لَمْ يَكُنْ لَكَ دَرَجَةٌ فِي حُجَّةِ بَنِي إِسْرَءِيلَ) (الأنعام/ ٩١) .. وفي الصحيحين من حديث عمر: (أنزل القرآن على سبعة أحرف) والسنة مملوءة منه .

قَالُوا سُبْحَانَ هَذَا ثَمَنًا قَدِ امْتَرَأَ بِرَأْسِهِ
وَمِنْهُمْ شُرَكَاءُ فِيهِ قَالُوا بَعُوضًا بَ
سَمَنًا حَكَمْتُ قَوْلَ مَنْ مَعَهُ مَرْجُ (الاحقاف / ٢٩، ٣٠)، قسموه
قَرَأْنَا وَكُتِبََا، وَلَا يَخْفَى هَذَا
الَا عَلَى مَنْ أَعْمَى اللَّهُ قَلْبَهُ
وَأَضَلَّهُ عَنْ سَبِيلِهِ (وَمَنْ يُضِلِّ
لَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ حَكَمٍ) (الزمر /
٣٦).

ويجب على هذا أن تكون التوراة هي: القرآن والانجيل والزيور. وأن موسى لما أنزلت عليه التوراة فقد أنزل عليه كل كتب لله. وأن نبينا لما أنزل عليه القرآن فقد قرأ كل كتب الله. ومن حفظ شيئا فقد حفظه كله.. ويجب على هذا أن لا يتعب أحد في حفظ القرآن؛ لأنه يحصل له حفظ كل كتاب الله بحفظ آية منه.. ويجب أن يكون صلى الله عليه وسلم لما أنزل عليه آية من القرآن، قد أنزل عليه جميعه وجميع التوراة والانجيل والزيور، وهذا خزي على قائله ومكابرة لنفسه.. ويجب على هذا أن يكون الأمر هو النهائي. والإثبات هو النهائي. وقصة نوح هي قصة هود ولوط. وأحد الضدين هو الآخر. وهذا أقول من لا يستحيي ويشبه قول السوفسطائية. وقد بلغتني عن واحد منهم أنه قيل له: (سورة البقرة هي سورة آل عمران؟)، قال: (نعم).

فإن قالوا: (إن كلام الله هو هذه الكتب. لكن لم ينزل منه شيء على الأنبياء. ولا هو شيء يحفظ ولا يتلى ولا يسمع. وإنما أنزل عبارته). فقد كذبهم القرآن والسنة واجماع الأمة. فإنه لا خلاف بين المسلمين كلهم أن القرآن

صلاة الجنائز

د. محمد فاضل

أستاذ

بن سهل أنه أخبره رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم: "أن السنة في الصلاة على الجنائز أن يكبر الإمام ثم يقرأ بفاتحة الكتاب بعد التكبيرة الأولى سرًا في نفسه، ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم، ويخلص الدعاء للجنائز في التكبيرات الثلاث لا يقرأ في شيء منهن، ثم يسلم سرًا في نفسه حين ينصرف عن يمينه، والسنة أن يفعل من ورائه مثلما فعل إمامه" (رواه البيهقي في السنن الكبرى وصححه الألباني في أحكام الجنائز).

وذهب الحنفية والمالكية إلى أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من سنن صلاة الجنائز؛ لأن من سنة الدعاء تقديم الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كما في حديث فضالة بن عبيد صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً يدعو في صلاته ثم يُمجّد الله ولم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "عجل هذا". ثم دعاه فقال له أو لغيره: إذا صلى أحدكم فليبدأ

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد، فقد تكلمنا في اللقاء السابق عن شروط صلاة الجنائز وأركانها، وهي القيام في صلاة الجنائز، والنية، وأربع تكبيرات، والدعاء للميت، وقراءة الفاتحة، وتكمل الحديث عن بقية الأركان والسنن.

٦- الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم:

وهي ركن عند الشافعية والحنابلة، ولا تتعين صيغة معينة؛ لأن المقصود مطلق الصلاة، وأقلها اللهم صل على محمد، والصحيح عند الشافعية أن الصلاة على الأهل لا تجب كغيرها من الصلوات وأولى لبنائها على التخفيف، ومحل الصلاة على النبي عندهم بعد التكبيرة الثانية لفعل السلف والخلف، فلا تجزئ في غيرها صلى الله عليه وسلم وهو الظاهر من كلام الحنابلة (انظر: مغني المحتاج للشربيني ٣٤٢/١، غاية المنتهى لرعي بن يوسف ٢٥٩/١).

والراجح أنه يجوز قراءتها بعد أي تكبيرة، قال الشوكاني: ولم يرد ما يدل على تعيين موضعها والظاهر أنها تفعل بعد القراءة (نيل الأوطار ٧٦/٤).

واستدل الشافعية والحنابلة بحديث أبي أمامة

والأرجح ما ذهب إليه جمهور الفقهاء من المالكية والشافعية والحنابلة.

سنن صلاة العزارة:

١- رفع اليدين في التكبيرة الأولى

رفع اليدين في التكبيرة الأولى فقط في ظاهر الرواية عند الحنفية ومشهور مذهب المالكية. وأما في غيرها فخلاف الأولى. ورفعها في كل التكبيرات عند الشافعية والحنابلة (انظر: تبين الحقائق ٢٤١/١، جواهر الاكلیل ١١١/١، مغني المحتاج للشريني ٣٤٢/١، المغني لابن قدامة ٣٧٠ ٢).

واستدل الحنفية والمالكية بأنه لا يرفع يديه الا عند تكبيرة الافتتاح بما رواه الدارقطني من حديث ابن عباس وأبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا صلى على جنازة رفع يديه في أول تكبيرة ثم لا يعود.

وأجيب عنه بضعفه: لأن فيه راويًا مجهولًا. قال الحافظ: ولا يصح فيه شيء.

وقد اختار هذا الرأي وأيده ابن حزم والشوكاني. وإن احتج بخلاف ذلك: فقال ابن حزم: "وأما رفع الأيدي فإنه لم يأت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه رفع في شيء من تكبيرة الجنازة إلا في أول تكبيرة فقط. فلا يجوز فعل ذلك: لأنه عمل في الصلاة لم يأت به نص" (المحلى بالأنوار ٣٥١/٣).

وقال الشوكاني: "والحاصل أنه لم يثبت في غير التكبيرة الأولى شيء يصلح للاحتجاج به عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأفعال الصحابة وأقوالهم لا حجة فيها: فينبغي أن يقتصر على الرفع عند تكبيرة الإحرام. لأنه لم يشرع في غيرها إلا عند الانتقال من ركن إلى ركن كما في سائر الصلوات ولا انتقال في صلاة الجنازة (نيل الأوطار ٧٧/٤).

واستدل الشافعية والحنابلة بما أخرجه البيهقي عن ابن عمر. قال الحافظ بسند صحيح وعلقه البخاري. ووصله في جزء رفع اليدين أنه كان يرفع يديه في جميع تكبيرات الجنازة. وأرى أن الأمر في ذلك واسع. ولا ينبغي الإنكار على المخالف.

٢- اسرار القراءة:

بتمجيد الله والثناء عليه. ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم. ثم يدعو بعد بما شاء" (رواد أبو داود والترمذي وصححه الألباني). وما ذهب إليه الشافعية والحنابلة أرجح لقوة أدلتهم.

٧- السلام:

السلام في صلاة الجنازة ركن عند المالكية والشافعية والحنابلة. واستدلوا لذلك بحديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: "ثلاث خلال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلن تركهن الناس: أحدهن التسليم على الجنازة مثل التسليم في الصلاة" (رواه البيهقي في السنن الكبرى وصححه الألباني في أحكام الجنائز).

وقد قال صلى الله عليه وسلم: "صلوا كما رأيتموني أصلي" متفق عليه.

وعموم حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه: "مفتاح الصلاة الطهور. وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم".

فيدخل السلام في صلاة الجنازة في عموم اللفظ: لأنها صلاة. والواجب في السلام عند الجميع تسليمًا واحدة. وأقلها السلام عليكم (انظر: الشرح الصغير للساوي ٥٥٦/١، روضة الطالبين للنووي ٣٧٢/١، المغني لابن قدامة ٣٧١/٢).

أما الحنفية فالظاهر عندهم أن السلام في صلاة الجنازة واجب كسائر الصلوات: لأنهم لم ينصوا عليه في الأركان أو السنن. والواجب عندهم يعني أن الصلاة تفسد بتركه وتعاد وجوبًا في العمد والسهو إن لم يسجد له. وإن لم يعد يكون فاسقًا (انظر: حاشية ابن عابدين ٣٠٦/١).

واستدلوا للوجوب بما ورد عن القاسم بن مخيمرة قال أخذ علقمة بيدي فحدثني أن عبد الله بن مسعود أخذ بيده. وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ بيد عبد الله فعلمه التشهد في الصلاة فذكر مثل دعاء حديث الأعمش إذا قلت هذا أو قضيت هذا فقد قضيت صلاتك إن شئت أن تقوم فقم وإن شئت أن تقعد فاقعد. رواه أبو داود.

وقال الألباني: شاذ بزيادة: "إذا قلت:" والصواب أنه من قول ابن مسعود موقوفًا عليه.

يسن أن يقرأ سراً في صلاة الجنائز وهو ما عليه جمهور الفقهاء، لحديث أبي أمامة بن سهل قال: "السنة في الصلاة على الجنائز أن يقرأ في التكبيرة الأولى بأم القرآن مخافتة. ثم يكبر ثلاثاً، والتسليم عند الأخيرة".

٣- دعاء الاستفتاح بعد التكبيرة الأولى

يندب استفتاح صلاة الجنائز كسائر الصلوات.

٤- التعوذ

يسن الاستعاذة قبل قراءة الفاتحة في صلاة الجنائز عند الشافعية والحنابلة؛ لأن التعوذ سنة القراءة مطلقاً.

٥- تسوية الصف

يستحب تسوية الصف في الصلاة على الجنائز، كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة على النجاشي.

٦- الدعاء للميت بالمانور عن النبي صلى الله عليه وسلم

فهو أولى وأفضل عند جميع المذاهب لحديث أبي هريرة قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: "إذا صليتم على الميت فأخلصوا له الدعاء" رواه أبو داود وابن ماجه.

وقد وردت عدة أدعية نختار منها البعض لعدم الإطالة:

أ- حديث عوف بن مالك أبي هريرة رضي الله عنه قال: صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على جنازة، فحفظت من دعائه وهو يقول: اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه، وأكرم نزله، ووسع مدخله، واغسله بالماء والثلج والبرد، ونقه من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس، وأبدله داراً خيراً من داره، وأهلاً خيراً من أهله وزوجاً خيراً من زوجته. وأدخله الجنة وأعذه من عذاب القبر، أو من عذاب النار. قال: حتى تمنيت أن أكون أنا ذلك الميت. (صحيح مسلم ٩٦٣).

ب- عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على جنازة فقال: اللهم اغفر لحينا وميتنا، وصغيرنا وكبيرنا، وذكرنا وأنثانا، وشاهدنا وغائبنا. اللهم من أحييته منا فأحيه على الإيمان، ومن توفيته منا

فتوفه على الإسلام، اللهم لا تحرمنا أجره، ولا تفلنا بعده" (أخرجه أبو داود: ٣٢٠١).

ج- عن وثالة بن الأسقع عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: "صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على رجل من المسلمين، فسمعته يقول: اللهم إن فلان ابن فلان في ذمتك وحبل جوارك، فقه فتنة القبر وعذاب النار. أنت أهل الوفاء والحق، اللهم اغفر له وارحمه إنك أنت الغفور الرحيم" (أخرجه أبو داود: ٣٢٠٢).

وإذا كان الميت صغيراً فيستحب الدعاء لوالديه: لحديث المغيرة بن شعبه رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "الراكب يسير خلف الجنائز، والماشي يمشي خلفها وأمامها وعن يمينها وعن يسارها قريباً منها، والسقط يصلى عليه، (ويدعى لوالديه بالمغفرة والرحمة)".

قال الشوكاني: إذا كان المصلى عليه طفلاً استحَب أن يقول المصلي: (اللهم اجعله لنا سلفاً وفرطاً وأجراً) روى ذلك البيهقي من حديث أبي هريرة وروى مثله سفيان في جامعه عن الحسن (نيل الأوطار ٧٩/٤).

٧- التسليم الثانية

يسن للمصلي أن يسلم تسليمتين بعد التكبيرة الرابعة عند الحنفية والشافعية خلافاً للمالكية والحنابلة وما ذهب إليه الحنفية والشافعية أرجح: لحديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: "ثلاث خلال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلهن تركهن الناس: إحداهن التسليم على الجنائز مثل التسليم في الصلاة" (رواه البيهقي بإسناد حسن).

٨- صلاة الجنائز جماعة

اتفق الفقهاء على أنه تسن صلاة الجنائز جماعة، لحديث مالك بن هبيرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ما من مسلم يموت فيصلي عليه ثلاثة صفوف من المسلمين إلا أوجب (ويُلفظ: إلا غفر له)". رواه أبو داود والترمذي.

وتجوزفرادي: لأن النبي صلى الله عليه وسلم مات فصلى عليه الناس فوجاً فوجاً. والحمد لله رب العالمين.

مقالات في معاني

القراءات

الحلقة الرابعة

يحمد لله العليم الحكيم الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله العزيز الحكيم
الجزء التاسع والعشرين من كتاب الله الكريم:

الجزء الثامن والعشرون

من سورة المجادلة

قوله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ فَتَهْتَكُوا مَوَاقِدَ اللَّهِ مَا خَلَقَهَا لَعَلَّ الْبَشَرَ يَحْشَرُونَهَا) (المجادلة: ١١).

المعنى: أقرأ عاصم (المجالس) على الجمع. وغيره بالافراد (المجلس).

المعنى: أمر الله عباده المؤمنين بحسن الأدب مع بعضهم بعضاً بالتوسعة في المجلس وعدم التضيق فيه. والمجلس على قراءة الجمهور قد يراد مجلس خاص. وهو مجلس النبي صلى الله عليه وسلم. وقال القرطبي: الصحيح في الآية أنها عامة في كل مجلس اجتمع المسلمون فيه للخير والأجر. سواء

د. أسامة صابر

قوله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ فَتَهْتَكُوا مَوَاقِدَ اللَّهِ مَا خَلَقَهَا لَعَلَّ الْبَشَرَ يَحْشَرُونَهَا) (المرسلات: ٣٠).

قرأ رويس بفتح اللام. وغيره بكسرها.

المعنى: أنهم أمروا أولاً بالانطلاق في قوله تعالى: (انطلقوا إلى ما كنتم به تكذبون) وأعيد فعل الأمر على قراءة الجمهور لقصد التوبيخ والإهانة. وعلى قراءة رويس (انطلقوا) بصيغة الفعل الماضي على معنى أنهم امتثلوا الأمر فانطلقوا إلى دخان النار (التحرير والتنوير لابن عاشور ٤٣٥/١٢. طلائع البشر للشيخ محمد الصادق قمحاوي: ص ١٨٧).

ومن سورة المرسلات

قوله تعالى: (مَرْءًا مِمَّا تَتَّبِعُونَ) (المرسلات: ٢٣).

القراءات: قرأ نافع وأبو جعفر والكسائي (فقدروا) بتشديد الدال. وغيرهم بتخفيفها.

المعنى: (فقدروا) من التقدير كأنه مرة بعد مرة. لأنه ذكر الخلق فقال: (أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ فِي مَجْمَعِكُمْ) (المرسلات: ٢٠-٢١). وهذا يبين أطوار خلق الإنسان. كما قال تعالى: (خلقناه فقدروه). أي قدره نطفة ثم علقه ثم مضغه. وعلى قراءة التخفيف: من القدرة. وقال الله عز وجل بعدها (فنعلم القادرون). وقال الضراء: هما ثفتان (حجة القراءات لابن زنجلة: ص ٤٠٠).

كان مجلس حرب أو ذكر أو مجلس يوم الجمعة (فتح القدير للشوكاني، وتفسير القرطبي: سورة المجادلة: ١١، حجة القراءات لابن زنجلة: ص ٣٧٤).

ومن سورة الحشر

قوله تعالى: (يَخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ وَيَبْنُونَ تَلَوِّينَ) (الحشر: ٢٠).

القراءات: قرأ أبو عمرو (يَخْرِبُونَ) بفتح الخاء وتشديد الراء. وغيره بإسكان الخاء وتخفيف الراء.

المعنى: على قراءة الجمهور أن بني التفسير كانوا يخرجونها من ديارهم ويتركونها معطلة. خراباً من الإخراب وهو ترك البيت خراباً بغير ساكن. وعلى قراءة أبي عمرو: (يَخْرِبُونَ) بمعنى يهدمون بيوتهم وينقضونها. وقيل التخريب والإخراب بمعنى واحد (تفسير الطبري- سورة الحشر: ٢).

قوله تعالى: (لَا يَنْبُلُونَكَ جِبَدٌ إِلَّا أَوْرَىٰ مُنْهُمُ ذُو عُنُقٍ) (الحشر: ١٤).

القراءات: قرأ ابن كثير وأبو عمرو بالإفراد (جدار)، والباقون بالجمع (جدر).

المعنى: أن اليهود والمنافقين من جبنهم وهلعهم لا يقدرين على مواجهة جيش الإسلام بالبارزة والمقاتلة بل إما في حصون أو من وراء جدر، فهي جدر كثيرة يستترون بها في

القتال. وعلى قراءة (جدار) فالمعنى أن كل فرقة منهم وراء جدار أو المراد به السور. فهو سور واحد يعم جميعهم ويستترهم (تفسير ابن كثير - سورة الحشر: ١٤، الكشف لمكي بن أبي طالب ٤١٦/٢ - ٤١٧).

ومن سورة الصف

قوله تعالى: (مَا جَاءَ النَّبِيَّ وَآلَهُنَّاسُخٌ مِنْ رَبِّهِ) (الصف: ٦).

القراءات: قرأ حمزة والكسائي وخلف (ساحر) والباقون (سحر).

المعنى: من قرأ (ساحر) جعل الإشارة إلى الرسول (عيسى أو أحمد صلى الله عليهما وسلم). فأخبر عنهم أنهم قالوا إن هذا إلا ساحر، ومن قرأ (سحر) جعله وصفهم ما جاء به من البيئات أي ما جاء به من الآيات الخوارق إلا سحر. ويحتمل أن تكون القراءتان بمعنى واحد فتكون الإشارة إلى الرسول أنه نفس السحر مبالغة. كما يقال: (رجل عدل)، أو على حذف مضاف أي ذو سحر (لطائف الإشارات للقسطاني ١٣٩/٤).

قوله تعالى: (يَأْتِيَنَّكَ أُنَاسٌ كُفَرٌ أَحْزَارُهُ) (الصف: ١٤).

القراءات: قرأ نافع وأبو جعفر وابن كثير وأبو عمرو (أنصاراً) وقرأ الباقر (أنصار) (الله).

المعنى: على قراءة الإضافة

(أنصار الله) أي دوموا على ذلك فهم أنصار الله من قبل، وإنما حضهم على الثبات والدوام على النصرة لدين الله. وفيها معنى التخصيص. والمعنى على قراءة التنوين: كونوا من جملة من ينصر الله، أو انصروا دين الله فيما تستقبلون. وقيل المعنى واحد في القراءتين (الكشف ٤٢١/٢، لطائف الإشارات ٣٨٧/٨، معاني القراءات للأزهري ص ٥١٦).

ومن سورة التحريم

قوله تعالى: (وَرَبُّكَ أَعْلَمُ الْبَاطِنِ إِلَىٰ نَفْسٍ لَّوْجَةٍ خَيْرٌ مِّنَّا بِمَا نَصَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ نَفْسَهُ وَنَفْسَ عَنَّا) (التحريم: ٣).

القراءات: (عرف) قرأ الكسائي بتخفيف الراء وغيره بتشديد ها.

المعنى: أسر النبي صلى الله عليه وسلم إلى حفصة رضي الله عنها يسر وأمرها ألا تخبر به أحداً. فحدثت به عائشة رضي الله عنها. وأخبره الله بذلك الخبر الذي أذاعته. فعرفها ببعض ما قالت وأعرض عن بعضه كرمها منه وحلما (تفسير السعدي- سورة التحريم: ٣). وعلى قراءة الكسائي أي جازى بالعتب واللوم على بعض وأعرض عن بعض فلم يجازها عليه تكريماً وحسن عشرة. تقول لأعرفنك ذلك، أي لأجزيك. وكقوله

تعالى: (وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ) (البقرة: ٢١٧) أي: يجازيكم به الله (تفسير البحر المحیط ٤٠٨/٨، الكشف ٤٢٥/٢).

قوله تعالى: (وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ) (التحریم: ٨).

القراءات: قرأ شعبة (نصوحاً) بضم النون، وفتحها غيره.

المعنى: على قراءة (نصوحاً): صفة للتوبة وهي صيغة مبالغة على وزن (فعلول): أي توبة بالغة في النصح لصاحبها، وعلى قراءة (نصوحاً) أنها مصدر، فالتائب ينصح نفسه نصوحاً أي يخلص توبته من الشوائب (تفسير البحر المحیط ٤١٢/٨، معاني القراءات للأزهري ص ٥٢٣).

العز، السابع والعشرون

من سورة الذاريات

قوله تعالى: (لَا تَكُنْ مِنَ الْكَافِرِينَ) (الذاريات: ٢٥).

القراءات: قرأ حمزة والكسائي (قال سلم) وقرأ غيرهما (قال سلام).

المعنى: على قراءة (سلام) تقديره سلام عليكم فحذف الخبر، أو أمري سلام وشأني سلام، فحذف المبتدأ، وقد سلم الملائكة على خليل الرحمن (فقالوا سلاماً) بالنصب، ورد الخليل التحية بأحسن منها: لأن الرفع أقوى وأثبت من

النصب، وأما قراءة (سلم) فتحتمل أن تكون بمعنى سلام فهما لغتان بمعنى التحية (مثل حل وحلال، وحرم وحرام)، أو تكون سلم خلاف العدو والحرب كأنهم لما كفوا عن تناول طعامه قال لهم أنا سلم ولست بحرب ولا عدو (الحجة في القراءات السبعة لابن علي الفارسي ٣٦٣/٤).

قوله تعالى: (مَنْ تَتَّبِعْ أَهْلَ الْذَارِيَاتِ) (الذاريات: ٤٤).

القراءات: قرأ الكسائي (الصفقة) وقرأ غيره (الصاعقة).

المعنى: (الصاعقة) التي تقع من السماء فتحرق، و(الصفقة): الزجرة وهي الصوت عند نزول الصاعقة، وقيل: هما سواء (الكشف لمكي بن أبي طالب ٣٨٨/٢).

قوله تعالى: (وَقَوْهٖ نُوْحٌ يُرَىٰ قُلُوبُهُ) (الذاريات: ٤٦).

القراءات: قرأ أبو عمرو وحمزة والكسائي وخلف بخفض الميم، والباقون ينصبها.

المعنى: من قرأ (وقوه نوح) بالكسر عطفه على قوله (وقى موسى إذ أرسلناه) أي في إرسال موسى بالبينات والحجج آية، ووقى قوم نوح آية، ومن قرأ بالنصب (وقوم نوح) عطف على معنى: (مَنْ تَتَّبِعْ أَهْلَ الْذَارِيَاتِ) أي أهلكناهم وأهلكنا قوم نوح، أو عطف على قوله (فأخذناه

وجنوده فتبذناهم في اليم) أي أغرقناه وجنوده وأغرقنا قوم نوح (حجة القراءات لابن زنجلة ص ٣٥٧).

ومن سورة الطور

قوله تعالى: (وَنُفِثَ دَرِيَّتُهُ يَبْسَىٰ تَفْحَأُشَ) (الطور: ٢١).

معنى الآية: يخبر تعالى عن فضله وكرمه وامتنانه أن المؤمنين إذا اتبعهم ذرياتهم في الإيمان يلحقهم بابائهم في المنزلة وإن لم يبلغوا عملهم؛ لتقر بذلك أعينهم (تفسير ابن كثير- سورة الطور: ٢١).

القراءات: وأتبعتهم- وأتبعناهم (ذريتهم- ذرياتهم)، ورفع الموضع الأول للذرية ونصبه (لتفصيل اختلاف القراء يراجع البدور الزاهرة للشيخ عبد الفتاح القاضي ص ٨٦١-٨٦٢).

المعنى: من قرأ بالجمع (ذرياتهم) فليكثر ذرية المؤمنين، ومن قرأ بالافراد فلأن لفظ الذرية يقع للواحد والجمع، ومن قرأ (وأتبعتهم) فللدلالة على أن الذرية اتبعوا منهاج آياتهم في الإيمان، ومن قرأ (وأتبعناهم) أسند الفعل إلى الله فهو الذي يوفق من يشاء من ذرية المؤمنين إلى الإيمان (الحجة في القراءات لابن خالويه ص ٢١٧).

وللحديث صلة، والحمد لله رب العالمين.

وما أكرمهم الله به إلى العمل بأعمالهم. واقتفاء
آثارهم. أو التفكير في طبائع المخلوقات. ومعرفة
أسرارها وصفاتها. والحكمة منها لعبادة خالقها.
وتخصيصه بالتوحيد والطاعة - تبارك وتعالى

وقد خلق الله - عز وجل - الخلق. وجعل للكون
سُنناً، فجعل الطاعة سبباً لكل خير في الدنيا
والآخرة. وجعل المعصية سبباً لكل شر في الدنيا
والآخرة.

وهل شقي بطاعة الله أحد؟ وهل سعد بمعصية الله أحد؟

وقد قص الله - سبحانه - علينا في كتابه. وقص
 علينا رسوله - صلى الله عليه وسلم - من قصص
 وأحوال الأنبياء والمرسلين والمؤمنين ما فيه العبر.
 وما فيه القدوة لمن بعدهم. وما فيه النجاة من
 العقوبات. والضوء بالخيرات. وما فيه احسن
 العواقب ورفع الدرجات.

قال الله تعالى: (الأنبياء ما كان حويلاً بينهم) وقال - سبحانه - (تؤمنون) (يوسف: ١١١).

[illegible]

ولما ذكر الله قصص كثير من الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - في سورة الشعراء ختم القصة بعد نجات رسله والمؤمنين معهم بقوله تعالى (وذلك لآية وما كان أكثرهم مُعْرِضِينَ) (الشعراء: ١٩٠، ١٩١).

قال ابن كثير - رحمه الله - "إن في ذلك لآية:
أي: في هذه القصة وما فيها من العجائب والنصير،
والتأييد لعباد الله المؤمنين لدلالة وحجة قاطعة،
وحكمة بالغة. وإن ربك لهو العزيز: أي، الذي عز
كل شيء، وغلبه وقهره، الرحيم: أي، بخلقه. فلا
يعجل على من عصاه، بل ينظر، ويؤجله، ثم

(النساء: ٦٩).

فأي تكريم اعظم من هذا؟! وأي رفعة تداني هذه المنزلة؟

وكما قص الله تعالى علينا قصص الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - والمؤمنين بهم؛ لنقتدي بهم. ونسلك طريق النجاة معهم. ونعتبر بسيرتهم. ونعلم أحوالهم. قص الله تعالى علينا أيضا أخبار المكذبين لهم. والمعاندين للحق. والمستكبرين عن اتباعهم. المؤثرين للحياة الدنيا على الآخرة. السبعين للشهوات والملذات. لنعبر بعقوباتهم. ونحفظ بما حل بهم من خزي الدنيا وعذاب الآخرة. ونحذر من اللعنة التي حقت عليهم.

قال الله تعالى: (وَعَدَا وَشُودُ وَفَدُ شَبَدُ

وَأَنزَلَ مَنَاصِيكَ فِي وَفَرَدَكَ وَفَرَدَكَ

والعنكبوت: ٣٨-٤٠). وقال تعالى في قصة بني النضير: (وَأَنْزَلْنَا إِلَيْهِ الْكِتَابَ وَأَخْبَرَهُ بِالْحَقِّ وَالْأَمْرِ) (الحشر: ٢).

وتاريخ الرسل - صلوات الله وسلامه عليهم - مع المكذبين الجاحدين لله والرسل يعلمها الناس. وتعرفها الأجيال الآخر عن الأول. وهي من أكبر خجج الله تعالى على خلقه في تأييد الحق وأهله. ومعرفة التوحيد والدعوة إليه. ونصر الموحدين وحسن عاقبتهم. وفي إبطال الباطل والشرك. والتحذير منه. وعقوبات المشركين المعرضين.

وأما الاعتبار بطباع المخلوقات. واستكشاف حكمها وصفاتها. والتفكير في بدع صنعها. فغايته وثمرته توحيد الله - عز وجل - وعبادته وطاعته. فالتفرد بالخلق هو المفيد بحق. قال الله تعالى: (يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السُّعْيِ) (النحل: ٦٦). وقال تعالى: (يَحْيَىٰ أُمُّ الْيَسْرِ وَالْمَرْيَمُ ابْنَةُ الْيَسْرِ) (النور: ٤٤). وقال - عز وجل -: (قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا لَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَمَا تَعْبَى الْأَنْبِيَاءُ وَالَّذِينَ عَنْ قُرُونِهِمْ لَا يَأْتِيهِمْ) (يونس: ٦٩).

(١٠١).

فالتفكير في مخلوقات الله عبادته من المسلم. والاعتبار بهذه المخلوقات يزيد المسلم إيمانا. ويزيده زسوخا في اليقين. قال الله تعالى: (رَبِّ

ثَوَابٍ وَبَارِئٌ لَا يَنْفَكُ مِنْكُمْ) (الاحزاب: ٣).

فالتفكير والاعتبار يثبت المرتاب. ويحيي القلوب. وينور البصائر. ويقيم السلوك. والإعراض عن التفكير والاعتبار يقسي القلب. ويورث الغفلة. ويقود إلى الندامة. ويوقع في المعصية. فالفقرة باب من أبواب الشيطان.

عن أبي هريرة - رضى الله عنه - أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال في الإسراء: «فلما نزلت إلى السماء الدنيا فنظرت أسفل مني. فإذا أنا بريح وأصوات وذخان. فقلت: ما هذا يا جبريل؟ قال: هذه شياطين يحرقون على أعين بني آدم لا يتفكروا في ملكوت السماوات والأرض. ولولا ذلك لاروا العجب» (رواه أحمد).

قال الله تعالى: (الْأَكْثَرُ

الاعراف: ٢٠١-٢٠٢).

عباد الله: حاسبوا انفسكم قبل ان تحاسبوا. ولينظر أحدكم في عواقب الأمور. وفاد الأجل: فمن كثر اعتباره قل عنازه. ومن حذر المعاصي والآثام عاش في سلام. ووفق لحسن الختام. والسعيد من اتعظ بغيره. والمغبون من وعظ به غيره.

ولقد ذم الله تعالى من اتبعوا الأهواء ولم يعتبروا. ولم يحفظوا بما آتاهم من الانبياء قال الله تعالى: (وَكُنُوزُهُمْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَشْعُرُونَ) (القمر: ٣).

(٤).

ألا إن الله - سبحانه وتعالى - سئنا في الثواب والعقاب: فمن صادم سن الله سحقته واضمحل. وانحط وذل. قال الله تعالى: (سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا) (الاحزاب: ٦٢).

وفي الحديث: «أكثرُوا ذكر هَازِمِ اللِّذَاتِ المَوْتِ». فمن ذكر الموت حسن عمله. ومن نسي الموت ساء عمله. والحمد لله رب العالمين.

بعضیہ قبل السنۃ والجماعۃ
 فی الشہادۃ بالجنۃ أو النار لی مات (۶)

[illegible]

4.4. 1998

منهم ثلاثمائة وخمسة عشر، فعن أبي ذر رضى الله عنه قال: قلت: يا رسول الله، كم المرسلون؟ قال: ثلاثمائة وبضعة عشر جمًا غفيرًا. وفي رواية: قال أبو ذر: قلت: يا رسول الله، كم وفاء عدد الأنبياء؟ قال: مائة ألف وأربعة وعشرون ألفًا. الرسل من ذلك ثلاثمائة وخمسة عشر جمًا غفيرًا، (رواه أحمد في مسنده، وصححه الألباني).

هذا العدد الكثير من الأنبياء يؤمن به إجمالاً، لكننا لا نعرف تفاصيل أخبارهم،

تو کھنڈہ لایا جس سے کھنڈہ ریل لگا کر گاڑی سے
 ہاتھ لگے گا جس سے گاڑی سے ہاتھ لگا کر

قبل أن تشرع في الكلام عن المشهود لهم
بالجنة والنار من البشر لا بد أن تقرر حقيقة
مهمة لا تخفى على كل ذي عقل من الناس
أيًا كانت ديانتهم. ألا وهي أن الأنبياء والمرسلين
أفضل خلق الله. وأن أفضلهم رسولنا محمد
صلى الله عليه وسلم. وأنهم الآن تنعم
أرواحهم في أعلى عِلِينَ في الجنة. وأجسادهم
في قبورهم.

واعلم -أيها القارئ الكريم- أن عدد الأنبياء
مائة وأربعة وعشرون ألف نبي. والرسول

ولا نعرف من
أسمائهم إلا
عددًا قليلا
منهم. وهو ما
ورد في القرآن
والسنة. والباقي
لم يقصصهم
الله علينا: قال
تعالى: «وَرَسُولًا

فَقَصَصْنَاهُمْ
عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ
وَرَسُولًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ
عَلَيْكَ» (النساء: ١٦٤)،
وقال تعالى: «وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ
مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَهُمْ مِنْ أَمْ تَقْصُصُ عَلَيْكَ»
(غافر: ٧٨).

وهؤلاء الرسل والأنبياء الذين ذكرهم الله
في القرآن خمسة وعشرون نبيا، من ورد ذكره
باسمه من الأنبياء في القرآن والسنة فهو في
الجنة تفصيلا. على وجه الخصوص، ومن لم
يرد ذكره فهو في الجنة إجمالا.
الوقف الثانية: المشهود لهم بالجنة، والنار
من سائر البشر:

بالبحث، ومراجعة ما أمكن مراجعته من آيات
القرآن الكريم، وسنة النبي صلى الله عليه
وسلم، أمكن تحديد سبعة وسبعين رجلا
وامرأة من المشهود لهم بالجنة والنار، تسعة
وثلاثين شهد لهم بالجنة، وثمانية وثلاثين
شهد لهم بالنار، وذلك على التفصيل الآتي،
المشهود لهم بالجنة:

أوحى الله إلى نبيه صلى الله عليه وسلم
بمكانة بعض الصالحين من أمته، ومن الأمم
السابقة في الجنة، فذكر النبي صلى الله
عليه وسلم أشخاصا بذواتهم، وأسمائهم،
وأشخاصا على العموم، ويتبع ما أمكن تتبعه
تبيين أنهم تسعة وثلاثون شخصا بذواتهم،
وأكثر من ذلك على العموم، وذلك على

كثير اللفظ في الأونة الأخيرة حول مسألة حكم من مات على
غير الإسلام، وهل يجوز الشهادة له بالنار أم لا، وهل يجوز
الترحم عليه أم لا؟ وكذا هل يجوز القمع بالجنة لمن مات
على الإسلام؟ وأمثلة صفحات التواصل الاجتماعي بالجدل
العقيم كلما مات أحد من غير المسلمين.

التفصيل الآتي:
النوع الأول:
من ذكروا على
الخصوص،
والتفصيل
بذواتهم:

أولا، من الرجال:
أ - من أمة
الإسلام:

١- العشرة
المبشرون بالجنة:

العشرة المبشرون بالجنة، هم: ١- أبو بكر
الصديق، ٢- عمر بن الخطاب، ٣- عثمان بن
عصفان، ٤- علي بن أبي طالب - وهؤلاء هم
الخلفاء الأربعة - ٥- طلحة بن عبيد الله، ٦-
الزبير بن العوام، ٧- سعد بن أبي وقاص، ٨-
عبد الرحمن ابن عوف، ٩- أبو عبيدة عامر
بن الجراح، ١٠- سعيد بن زيد.

ويثور التساؤل هل هؤلاء العشرة فقط هم
المبشرون بالجنة؟
والجواب: لا، هناك آخرون مبشرون، إذا، لماذا
سُمي هؤلاء العشرة المبشرون وهناك آخرون؟
نقول: لأنهم جمعوا في حديث واحد، ولا
فهناك آخرون، منهم:

١١- عبد الله بن سلام رضي الله عنه.

١٢- الحسن، والحسين رضي الله عنهما.

١٣- حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه.

١٤- جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه.

١٥- ثابت بن قيس رضي الله عنه.

١٦- بلال بن رباح رضي الله عنه.

١٧- زيد بن حارثة رضي الله عنه.

١٨- حاطب بن أبي بلتعة رضي الله عنه.

١٩- عكاشة بن محصن رضي الله عنه.

٢٠- سعد بن معاذ رضي الله عنه.

٢١- حارثة بن سراقة رضي الله عنه.

٢٢- حارثة بن النعمان رضي الله عنه.

٢٣- عمرو بن
الجمام رضي الله
عنه.

٢٤- زيد بن عمرو
بن نضيل رضي
الله عنه.

٢٥- أبو الدحداح
رضي الله عنه.

٢٦- معاوية بن
أبي سفيان رضي الله عنه.

٢٧- رجل من الأنصار رضي الله عنه.
ب- من الأمم السابقة:

١- ورقة بن نوفل.

٢- رجل من بني إسرائيل سقى كلباً.

ثانياً: من النساء:
أ- من أمة الإسلام:

١- خديجة رضي الله عنها.

٢- عائشة بنت أبي بكر الصديق رضي الله
عنها.

٣- فاطمة بنت محمد رضي الله عنها.

٤- الرميضاء بنت ملحان رضي الله عنها.

٥- أم حرام بنت ملحان رضي الله عنها.

٦- المرأة السوداء رضي الله عنها.

٧- المرأة التي كانت لا تؤذي جيرانها رضي الله
عنها.

ب- من الأمم السابقة:

١- ٢- آسية بنت مزاحم امرأة فرعون. ومريم

**ذهب بعض أهل العلم إلى أن جميع الصحابة
من المهاجرين والأنصار في الجنة.**

ابنة عمران.

٣- امرأة بغي من

بني إسرائيل

سقت كلباً.

النوع الثاني:

من ذكروا على

العموم:

وما ذكرناه من

أسماء ما تيسر

جمعه. وحصره. ولا يعني هذا العدد أنه

على سبيل الإحصاء، وإنما نقلت ما جاءت به

النصوص الصحيحة الصريحة، وقد شهد

النبي صلى الله عليه وسلم لخلائق بالجنة

على سبيل العموم. منهم:

١- أهل بدر رضي الله عنهم.

٢- أهل بيعة الرضوان رضي الله عنهم.

٣- أول جيش يغزون البحر رضي الله عنهم.

٤- جميع الصحابة رضي الله عنهم.

ذهب بعض أهل العلم إلى أن جميع الصحابة

من المهاجرين والأنصار في الجنة؛ حيث إن

الله وعدهم كما قال: **وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِذْنِ رَسُولِ**

اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَرِضَا عَنْهُ وَلَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي

تحتها الأنهار خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ

(التوبة: ١٠٠).

وللحديث بقية إن شاء الله. والحمد لله رب

العالمين.

عزاء واجب

إنا لله وإنا إليه راجعون

يتقدم مجلس إدارة جمعية أنصار السنة المحمدية بمصر ورئيسه العام وأسرة تحرير مجلة التوحيد لأسرة فضيلة الشيخ: حسن عبد الوهاب مرزوق البنا بخالص العزاء في وفاة الشيخ سائلين الله تعالى أن يتغمده بواسع رحمته وأن يبدله زوجاً خيراً من زوجه وأهلاً خيراً من أهله وأن يبدله بالحسنات إحساناً وبالسيئات عفواً منه وغفراناً

جماعة أنصار السنة المحمدية

تأسست عام 1345هـ - 1926م



الدعوة إلى التوحيد الخالص من جميع الشوائب، وإلى حب الله حباً صحيحاً صادقاً يتمثل في طاعته وتقواه، وحب رسول الله صلى الله عليه وسلم حباً صادقاً يتمثل في الاقتداء به واتخاذ أسوة حسنة.

الدعوة إلى أخذ الدين من نبعيه الصافين - القرآن الكريم، والسنة الصحيحة - ومجانبة البدع والخرافات ومحدثات الأمور.

الدعوة إلى ربط الدنيا بالدين بأوثق رباط؛ عقيدة وعملاً وخلقاً.

الدعوة إلى إقامة المجتمع المسلم، والحكم بما أنزل الله، فكل مشروع غيره - في أي شأن من شئون الحياة - معتد عليه سبحانه، منازع إياه في حقوقه.

مفاجأة

سعر الكرتونة

٨٠٠ جنيه مصري بدلاً من ١٠٥٠

لأول ١٠٠ من المشترين

هدايا
قيمة

صدر حديثاً مجلد عام ١٤٣٩ - ١٤٤٠ بسعر ٦٠ جنيهًا للنسخة

يوجد أعداد مجلدات لسنوات مختلفة سعر المجلد الواحد ٢٥ جنيهًا بدلاً من ٤٠ جنيه

للحصول على الكرتونة الاتصال على الأستاذ / ممدوح عبد الفتاح : مدير قسم الحسابات بالمجلة

01008618513